

من سره ان يقرأ الفاتحة مع معارفها المخفية - وحقائقها
الروحانية - فليقرأ تفسيرنا هذا بالتدبر وصحة النية -
لا يحسر عن ساعده للمقابلة - فانه كتاب ليس له
جواب - ومن قام للجواب وتقر - فسوف يرى انه
تندم وتذكر - فطوبى لمن همنا اصطفيناه - و
اخذنا اعطيناه - وما كان كالذي لبس الصفاة -
وخلع الصدقة - ولهذا رد على الذين يحولونا
ويصنفون التلبس - ويقولون ليس عندهم
من علم بل عصبية من مغاليس - وانا اقرنا
بان كتبنا كلها من حل الله ذى الجلال -
وما نحن الا كالجهال - وان كتابي
هذا بليغ - ونصير ومليح -
وانى سقيته

اعجاز المسيح

وقد طبع

في مطبع ضياء الاسلام في سبعين يوما من شهر الصيام وكان من الهجرة ١٣١٨
ومن شهر النصارى ٢٠ فرورى سنة ١٩٠١ - مقام الطبع قاديان ضلع كوردا سپور باهتام
قيمت عصر الحكيم فضل دين البيريزى جلد ٤٠٠

عام اطلاع کے لئے اردو میں لکھا جاتا ہو کہ خدا تعالیٰ نے ستر دن کے اندر ہر فروری ۱۹۰۷ء کو اس رسالہ کو اپنے فضل و کرم سے پورا کر دیا۔ سچ یہی ہو کہ یہ سب کچھ اُنکے فضل سے ہوا۔ ان دنوں میں یہ عاجز کئی قسم کے امراض اور اعراض میں بھی مبتلا ہوا جس سے اندیشہ تھا کہ یہ کام پورا نہ ہو سکے۔ کیونکہ مباحث ہر روز کے ضعف اور حملہ مرض کے طبیعت اس لائق نہیں رہی تھی کہ قلم اٹھا سکے۔ اور اگر صحت بھی رہتی تو خود مجھ میں کیا استعداد تھی۔ من اتم کہ من دائم۔ لیکن اخیر یہ ان امراض بدنی کا بھید مجھے یہ معلوم ہوا کہ تا یہ جماعت بھی جو اس ہنگام میرے دوستوں میں سے موجود ہیں یہ خیال نہ کریں کہ میری اپنی دماغی طاقتوں کا یہ نتیجہ ہے۔ سو اُس نے اُن عوارض اور موافق سے ثابت کر دیا کہ میرے دل اور دماغ کا یہ کام نہیں۔ اس خیال میں میرے مخالف میرا سر سچ پر ہیں کہ یہ اس شخص کا کام نہیں۔ کوئی اور پوشیدہ طور پر اس کو درد دیتا ہے۔ سو میں گواہی دیتا ہوں کہ حقیقت میں ایک اور ہے جو مجھے درد دیتا ہو۔ لیکن وہ انسان نہیں بلکہ وہی قادر توانا ہو جس کے آستانہ پر ہمارا سر ہو۔ اگر کوئی اور بھی ایسے کاموں میں درد دے سکتا ہو جن میں مجبوزانہ طاقت ہے تو پھر اس صورت میں ناظرین کو توقع کرنی چاہیے کہ اس کتاب کے ساتھ اور اسکے مانند اپنی ستر دنوں میں صدام اور تفسیر سورۃ فاتحہ کی میری شرط کے موافق شائع ہونے والی ہیں یا شائع ہو چکی ہیں کیونکہ اسی پر مدار فیصلہ رکھا گیا ہے بالخصوص سید محمد علی شاہ صاحب پر تو یقین ہے کہ انہوں نے اس وقت تفسیر لکھنے کیلئے ضرور کچھ کوشش کی ہوگی ورنہ اب وہ اُن لوگوں کو کیونکر منہ دکھا سکتے ہیں جن کو یہ کہا گیا تھا کہ وہ تفسیر لکھنے کے لئے لاہور آئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اگر وہ ستر دن میں لکھ سکے تو سات گھنٹہ میں کیا لکھ سکتے۔ غرض منصفین کیلئے خدا کی تائید دیکھنے کیلئے یہ ایک عظیم الشان نشان ہے کیونکہ ستر دن کی میعاد ٹھہرا کر صدام مولوی صاحبان بالمقابل بلائے گئے۔ اب اُن کا کیا جواب ہے کہ کیوں وہ اسی تفسیر شائع نہ کر سکے۔ یہی تو مجرہ ہر اور مجرہ کیا ہوتا ہے؟

اب دیکھو میری آنکھوں میں اس آفتاب کو
کتنی ہے یہ تمام حقیقت کو آشکار
اس کے حبیب نے بھی پڑھائی دُعا یہی
ہاتے جو اُس کی رہ سحر بے نیاز میں
اُس پاک دل پر جسکی وہ صورت بیاد ہے
یہ میرے صدق دعوے پہ خیر الہ ہے
میرے لئے یہ شاہد رب جلیل ہو
تو بہ کرو کہ چھنے کا ہے اعتبار کیا؟

اے دوستو جو پڑھتے ہو اتم ان کتاب کو
سوچو دُعا فاتحہ کو پڑھ کے بار بار
دیکھو خدا نے تم کو بتائی دُعا یہی
پڑھتے ہو پنج وقت اسی کو نماز میں
اُنکی قسم کہ جس نے یہ صورت اتاری ہے
یہ میرے رب کی میرے لئے اُن گواہ ہے
میرے مسیح ہونے پر یہ اُن دلیل ہو
پھر میرے بعد اور دن کی ہر انتظار کیا؟

الراحم خاکسار مرزا غلام احمد از قادیان ۲۰ فروری ۱۹۰۷ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي انطق الانسان - وَعَلَّمَهُ الْبَيَانَ - وجعل
 همه حمد آن خدا را که انسان را گویائی بخشید و سخن فصیح گفتن او را تعلیم فرمود
 كلام البشر مظهر حسنه المستتر - وَلَطَفَ اسرار
 و کلام انسان را برائے سخن پوشیده او منظر مقرر فرمود و به الهیام خود
 العارفين بالهامه - و مکمل ارواح الروحانيين بانعامه -
 رازهای عارفان را لطیف کرد - و بانعام خود روحانیان را کمال
 و کفل امرهم بعنايته - و استودعهم ظل حمايته - و
 بخشید و از راه عنایت خود متکفل امور شان شد - و به سایه حمایت خود
 عاذا من عادا اولياءه و ما عاذاهم عند الالهوال - و
 ایشان را سپرد و دشمن گرفت آنان را که دشمن داشتند اولیاء او را - و اولیاء خود
 سمع دعائهم اذا اقبلوا علیه کل الاقبال - و اری لهم
 را بردقت خوفها فرو نگذاشت و دعائے ایشان شنید چهل همه همت سوائے او توبه
 غیرته و صار لهم کقصوره للاشبال - و لوی الیهم
 کردند - و برائے شان غیرت خود نمود - و برائے شان چنان گردید که شیر با بچگان خود می باشد - و
 کز افرقة فی مواطن الجدال - و ما زایلهم فی موقف
 میل کرد سوائے ایشان همچو خویشان دیاران در مقامهای خصومت کردن جدائی نمیکند از ایشان در مقام

وما نسيهم عند الابتهاال - والنزهم كلمة التقوى -
 و فراموش نمود ایشان را بوقت زاری در دعا و لازم حال ایشان کرد کلمه
 وثبتهم على سبيل الهدى - و جذا بهم الى حضرت ته
 تقوى را و ثابت کرد ایشان را بر راه هائى هدايت - و کشيد ایشان را سوتى
 العليا - و وهب لهم اعيان يبصرون بها - و قلوبا
 جناب بلند نمود و ایشان را چشم بيننده عطا کرد - و دلها داد که
 يفقهون بها - و جوارح يعملون بها - و جعلهم
 فهمنده است - و اعطاهم داد که بدان کارها مى کنند و ایشان را
 حرز المخلوقين - و روح العالمين - و السلام و درود
 پناه مخلوقات کرد - و جان عالميان بگردانيد - و سلام و درود
 الصلوة على رسول جاء في زمن كان كداس
 زمان رسول که در چنان زمانه آمد که بدان چادر بالش مشابه
 غاب صدره - او كليل اقل بدره - و ظهر في
 بود که بالانشين او ناپديد باشد يا بدان شب مماثلت مى داشت که ماه چهاردهم او ناپديد بود
 عصر كان الناس فيه يحتاجون الى العصرة - و
 و در آن زمانه ظاهر شد که مردم محتاج پناه و نجات بودند - و زمين صاحب
 كانت الارض امحلت و خلت راحتها من بخل
 خشک سال شده بود و از وجه بخل باران کف دست او
 المزنه - فاروى الارض التى احترقت لاخلاف
 تهن بود - پس آن نهي آن زمينه را سيراب کرد که از بخل باران

العهد - و آخِی القلوب کاحیاء الوابل للسنۃ
 معبود سوخته بود - و دلہا را چنان زندہ کرد کہ زندہ مے کند باران بزرگ
 الجاد - فتہلل الوجوہ و عاد حبرہا و سبرہا - و
 سال بے باران را - پس روشن شدند رُوہا و باز آمد ہیئت شان و حسن
 تراعت معادن الطباع و ظہرت فضتہا و تیرہا -
 شان و نمودار شدند معدنہائے طبیعتہا و ظاہر شد سیم آں ہا و زر آنہا
 و ظہر المومنون من کل نوع الجناح - و أعطوا جناحًا
 و پاک کردہ شدند مومنان از ہر قسم گناہ - و آں پر دادہ شدند کہ
 یطیر الی السماء بعد قص هذا الجناح - و اُتیس
 سوئے آسمان مے پرد - بعد بریدن این پردا - و ہر امر شان پر ہمیز گاری
 کل امرہ علی التقوی - فما بقی ذرۃ من غیر اللہ
 بنا کردہ شد - پس یکذرہ از غیر اللہ نماند - و نہ خواہش نفس ماند و پاک
 ولا الہوا - و ظہرت ارض مکۃ بعد ما طیف فیہا
 کردہ شد زمین مکہ بعد ازینکہ بہ بت ہا دود مے گشتند - پس
 بالاروثان - فاستجد علی وجہہا الخیر الرحمن - الی هذا
 سجدہ نہ کردہ شد بر رُوئے آں بجز خدا تا این وقت
 الاوان - فصلوا علی هذا النبی المحسن الذی ہو
 پس دود بفرسید برین نبی کہ او مظهر صفات خدا مے
 مظهر صفات الرحمن المتان - و هل جزاء
 رحمان و متان ہست - و پاداش احسان بجز

الاحسان الا الاحسان - والقلب الذی لا یدری
 احسان چیزے نیست و دے کہ احسان او نمی
 احسانہ - فلا ایمان له - اویضیع ایمانہ - اللہم صل
 فاند او را نصیب از ایمان نیست یا ایمان خود فتح خواهد کرد
 علی هذا الرسول النبی الاقی الذی سقى الاخرین -
 اے خداے ما بریں رسول اتی درود بفرست - این آل رسول است
 کما سقى الاولین - وصبتهم بصبر نفسه و ادخلهم
 کہ گروہ آخر را آل جام نوشانیدہ کہ گروہ اعلیٰ را نوشانید و اوشان را برنگ
 فی المطهرین - فنورهم الله باشرقا اشعة المحبة -
 خود آورد و در پاکان اوشانرا داخل کرد - پس روشن کرد خدا تعالیٰ اوشان را
 وسقهم من اصف المدة - والحکم بالسابقین من
 بشاعہائے محبت خود و از صاف تر شراب اوشانرا نوشانید و بافانیان اوشانرا
 الفانین - وقرہم و قبل قر بانہم - ودقق مشاعرہم وجلی
 پیوند داد و اوشانرا قرب خود بخشید و قربانی شان قبول فرمود و حواس شان
 جناہم - وولہب لهم من عنده فہم المقربین - وشرکی
 باریک کرد و دل شان روشن کرد و اوشانرا از طرف خود فہم مقربان عطا فرمود
 نفوسہم و صفی الواحم - وحلی الرواحم - ونجنا نفوسہم
 و نفسہائے شان پاک کرد و روہائے شانرا اصفا ئیہا داد و لوحہائے ایشانرا آراستہ کرد
 من سلاسل الحبوسین - وكفل امورہم كما ہی عادته
 و نفوس ایشانرا از زنجیر گرفتاران نجات داد و خود متکفل امور ایشان شد چنانچہ عادت

بأصفياءه - و شرح صد و رهم کما هی سیرتہ فی

او بادوشان خود است و سینه او شانرا مشرح کرد چنانچہ سیرت او با اولیاء

اولیاءه - و دعاہم الی حضرتہ - ثم تبادر الی فتح

خود است - و سوائے جناب خود ایشانرا بخواند باز برائے کشادن در

الباب بر حمتہ - و ادخلہم فی زمرتہ - و الحقم بسکان

بر حمت خود جلدی فرمود و در گروه خود ایشانرا داخل کرد و بسکان

جنتہ - و قیل دارکم ایتیم - و اہلکم و ایتیم - و جعلوا

بہشت لحق فرمود و گفتہ شد کہ بخانہ خود آردہ اید و اہل خود را ملاقات کردہ اید

من المحبوبین - و ہذا کلام من برکات محمد خیر الرسل

و از جملہ محبوبان گردانیدہ شدند - و این ہمہ از برکتہائے محمد خیر الرسل

و خاتم النبیین - علیہ صلوات اللہ و ملائکتہ و انبیاءہ

و خاتم الانبیاء است - برو درود خدا و فرشتگان و پیغمبران و تمام

و جمیع عبادہ الصالحین -

بندگان نیک است -

اما بعد - فاعلموا ایہا الطالبون المنصفون -

بعد ازین بدانید ایے طالبان و منصفان -

و العاقلون المتدبرون - انی عبد من عباد الرحمن -

و عاقلان فکر کنندگان کہ من بندہ ام از بندگان رحمان -

الذین یجیئون من الحضرة - و یزولون بامر رب العزّة -

آنانکہ از حضرت احدیت می آیند و بامر الہی تازل می شوند -

عند اشتداد الحاجة - وعند شیعو الجهلات و
 ذنوب سخت ضرورت شال پیش آمد و امور باطله و بدعتها شایع
 البدعات و قلّة التقوی و المعرفة - لیجددوا ما
 ے شوند و تقوی و معرفت کم ے گردد تا تازه کنند آنچه کهنه شد
 اَخْلَقَ - و یجمعوا ما تفرّق - و یتفقّدوا ما افتقد - و
 و جمع کنند آنچه متفرّق گشت و گم شده را باز جویند - و
 ینجزوا و یوفوا ما وعد من رب العالمین - و کذا لک
 و عده خود را بظهور رسانند - و ہم چنین من آدم و من
 جئت و انا اول المومنین - و انی بعثت علی رأس هذا المائة -
 اول المومنین هستم - و من بر سر صدی مبعوث
 المبارکة الربانیة - لاجمع شمل الملة الاسلامیة - و ادفع ما
 شده ام - تا که ملت اسلام را جمعیت بخشم و هر محمد
 صیل علی کتاب الله و خیر البریة - و اکسر عصا من عصی
 که بر قرآن و حضرت نبوی کرده شد آزا دفع کنم و عصائی
 و اقیم جدرا ان الشریعة - و قد بیتت مرا سراً - و
 آنکس بشکتم که تافران است و شریعت را قائم کنم و من بارها
 اظهرت للناس اظهاراً - انی انا المسیح الموعود - و
 بیان کرده ام و چنانچه شرط اظهار است ظاهر کردم و من مسیح موعود
 المهدی المعهود - و کذا لک امرت و ما کان لی ان
 و مهدی معهود هستم - و ہم چنین مرا حکم شد و مرا نه می سرزد که

اعصی امر ربی والحق بالجرمین۔ فلا تجلوا علی و
 نافرمانی حکم رب خود کنیم و بجرمان لاحق شوم۔ پس بر من جلدی
 تدبروا امری حق التدبر انکتم متقین۔ وعسی ان
 تکذبوا امرء و هو من عند الله۔ وعسی ان تفسقوا
 شما تکذیب کے کنید و او از خدا تعالی باشد و ممکن است کہ
 رجلا و هو من الصالحین۔ و ان الله ارسلنی لاصلح
 شما کہے را فاسق گوئید و او صالح باشد۔ و خدا مرا برائے
 مفاسد هذا الزمن۔ و افترق بین روض القدس
 اصلاح این زمانہ فرستاد تاکہ در باغہائے قدس و سبزہ
 و خضراء الدمن۔ و اری سبیل الحق قوما ضالین۔
 سرگین فرق کردہ بنایم و تاکہ راہ حق قومے را بنایم کہ راہ
 و ما کان دعوی فی غیر زمانہ۔ بل جئت کالربیع
 گم کردہ اند و این دعوی من بے وقت نیست بلکہ من پہچو آن
 الذی یطرفی اربابہ۔ و عندی شہادات من
 باران بہاری آمدہ ام کہ در موسم و وقت خود می بارد۔ و نزد من
 ربی لقوم مستقرین۔ و آیات بینات للمبصرین۔ و
 از طرف رب من گواہی ہستند برائے قومے کہ حق را می جویند
 وجہ کو وجہ الصادقین للمتفرسین۔ و قد جاءت
 و روشن نشانہا ہستند برائے آنانکہ می بینند و رؤے ہست انچو وہائے صادقان برائے

آیام الله وفتحت ابواب الرحمة للطالبین - فلا تكونوا
 آنکه اهل فراست اند - و بر تحقیق روزی که خدا آمده اند و برائے طالبان در بایستی
 اول کافر بها و قد كنتم منتظرین - این الخفاء -
 رحمت مفتوح شده اند پس از همه پیشتر شما کافر نشوید و شما انتظار می گردید
 فافتحوا العین ایها العقلاء - شهدت لی الارض و
 کجاست پوشیدگی در امر من پس چشم بکشاید لای عاقلان - زمین و آسمان گواهی من
 السماء - و اتانی العلماء الامناء - و عرفنی قلوب
 دادند و عالمان امین نزد من آمدند و دلهای عارفان مرا شناخت
 العارفين - و جرى اليقين فی عروق قلوبهم کافریة
 و یقین در رگهای دلهای شان چنان جاری شد که آب ریخت
 تجری فی البساتین - بیدان بعض علماء هذه
 در باغها جاری می باشند - مگر این است که بعض عالمان این
 الدیار - ما قبلونی من البخل والاستکبار - فما ظلمونا
 دیار از بخل و تکبر مرا قبول نه کرده اند - پس بر ما ستم
 ولكن ظلموا انفسهم حسداً و استعلاء - و رضوا
 نه کرده اند همه ظلم شان بر جان شان است که موجب آلی حسد و تکبر است
 بظلمات الجهل و ترکوا علما و ضیاءاً - فتراکم الظلام فی
 و راضی شده اند بتاریکی جهالت و علم و نور را بگذاشتند - پس گرد آمد تاریکی در
 قولهم و فعلهم و اعیانهم - حتی اتخذ الخفافیش
 گفتار ایشان و کردار ایشان و وجود ایشان بحدی که شبیه با در دل

و کراً الجنانهم۔ وما قعد قارية على اغصانهم۔ و

آشیانہ گرفتند۔ و مرغ مبارک بر شاخہائے شان نہ نشست۔ و

کانوا من قبل يتوقعون المسيح على رأس هذه

پیش ازین امید داشتند کہ مسیح موعود بر سر این صلی نظام

المائة۔ و يترقبونه كترقب اهلّة الاعياد او

خواہ شد۔ و انتظار او چنان می کردند کہ مردم انتظار ہلالہائے عید مینامند

اطائب المادبة۔ فلما حتم ما توقعوه۔ واعطى ما

یا انتظار الوان نعمت و عوالتے می کنند۔ پس چہل طیار کردہ شد آنچه انتظار می کردند و دادہ

طلبوه۔ حسبوا كلام الله افتراء الانسان۔ و

شد آنچه می جستند۔ کلام خدا را افتراء انسان پنداشتند۔ و گفتند کہ این

قالوا مفترى يضل الناس كالشيطان۔ و طفقوا

شخص مفتری است ایچو شیطان مردم را گمراہ می کند۔ و شروع کردند

يشكون في شأنه بل في ايمانه۔ و كذبوه و

کہ در شان او شک می کردند بلکہ در ایمان او نیز ہم۔ و تکذیب او کردند و

فسقوه و كفروه مع مریديه و اعوانه۔ و انزل

او را فاسق گفتند۔ و نام او کافر نہادند و پیچنین مریدان و انصار او را کفر منسوب کردند

الله كثير من الای فما قبلوا۔ و اری التأيید

و خدا تعالی بسیارے از نشان ہا فرود آورد پس قبول نکردند۔ و در ابتدا و انتہا

في المبادي والغاي فما توجهوا۔ وقالوا كاذب وما

تائید ہا فرمود گر ایچ توجه نمودند۔ و گفتند کہ دروغ گوست و

تفکر وافی مآل الکاذبین۔ وقالوا مختلف و ما

در انجام در و غلطیای فکر می نه کردند۔ و گفتند که مفتری است و

تذکر و امن درج من المختلقین۔ والاسف کل

آنان را یاد نه کردند که در حالت افترا این جهان بگذشتند۔ و تا متر افسوس

الاسف انهم يقولون ولا یسمعون۔ و یعترضون

این است که این مردم بگویند و نمی شنوند۔ و اعتراض می کنند

ولا یصغون۔ و یلمزون ولا یحققون۔ و حصص

و سوت جواب گوش نمی دارند و عیب گیری می نمایند و تحقیق نمی کنند۔ و ظاهراً

الحق فلا یبصرون۔ و اذارمو البری بافیكة

شد حق پس نه می بینند۔ و چون ناکرده گناه را به تهمت می کنند

فضحکوا و ما یبکون۔ ما لهم لا یخافون۔ ام لهم بس اوة

پس می خندند و نه می گریند۔ چه شد اوشانرا که نمی ترسند۔ آیا در کتابها

فی الزبر فم لا یسئلون۔ و ما اری خوف الله فی قلوبهم

از مواخذہ بر دل داشته شده اند و باز پرس نخواهد شد۔ نه می بینم خوف خدا در

بل هم یؤذون الصادقین ولا یبالون۔ ما اری

دلها می ایشال بلکه ایشال ایذا می دهند راستان را و بیج پروا نمی دارند۔ نمی بینم

فناء صدورهم رحباً۔ و کمثلهم اختاروا صحباً۔ و

صحن سینہ ایشان را کشاده و همچو خود دوستان خود چیده اند۔ عیب

یهمزون و یغتیبون و هم یعلمون۔ ولا یتکلمون

مردم می کنند و غیبت می نمایند و می دانند که بد می کنیم۔ و کلام نه می کنند

ألا كطائر يخذق - او كمسلول يبصق - لا يبطنون
 مگر همچو آن پرند که سرگین خودی اندازد یا همچو آن مسلول که تن خودی افکند
 امرنا - ولا يعرفون سرتنا - ثم يكفرون ويستون و
 از کار ما ایشان را هیچ آگاهی نیست و بر راز ما هیچ اطلاعی نه - باز کافر می گویند و دشنام
 يهدون من غير فهم الكتاب - ولا كهريرا الكتاب -
 می دهند - و بغیر فهمیدن کتاب بیهوده گوئی می کنند و نه همچو گمانی که عوام می کنند
 وما بقي فيهم فهم يهدى بهم الى صراط مستقيم - ولا خوف
 در ایشان آن فهم نمانده که سوئے راه راست ایشان را رهبری کند و نه آن
 يجذبهم الى سبل مرضات الله الرحيم - ومنهم
 خونی مانده که بجانب سبیل هائے رضائے خداوند رحیم بگشند - بعض از ایشان
 مقتصدون - يكدبون ولا يعلمون - وبعضهم يكفون
 میان رو هستند - تکذیب می کنند و نه می دانند که کار و کردیم و بعض از ایشان
 الالسنه ولا يستون - وتجد اكثرهم فحشين علينا
 زبان بندی دارند و دشنام نمی دهند - و اکثر ایشان را خواهی یافت که بر ما
 ومكفرين سابتين غير خائفين - فليبك الباكون
 هیچ دقیقه غش گوئی نمی گذارند کافر می گویند و نمی ترسند - پس باید که گریه کنند گان
 على مصيبة الاسلام - وعلى فتن هذه الايام - و
 بر مصیبت اسلام بگریند - و بر فتن هائے این زمانه ناله بکنند - و
 أي فتنة اكبر من فتن هذه العلماء - فانهم تركوا
 کدام فتنه بزرگتر از فتنه هائے این علماء است - پس ایشان دین

الدین غریباً کشفاء الکر بلاء۔ و انہا نار اذا بیت
 را بحالت غربت گذشتند همچو شہیدان کربلا و این آتش است کہ
 قلوبنا۔ و جنتت جنوبنا۔ و ثقلت علينا خطوبنا۔
 دل مارا اگر سخت و پہلو ہائے مارا بشکست و کار ہائے مارا در مشکل انداخت
 و سر مت کتاب اللہ با حجار من جہلات الجاہلین۔
 و کتاب اللہ را بہ سنگ ہائے باطل سنگسار کردند
 و نری کثیر امنہم یخفون الحق ولا یجتنبون الزور
 و بسیاری را از حقیقت بے بینیم کہ راستی را بے پوشند و بھو نیکنان از
 کالصلحاء۔ و تکذب السنثم عند الافتاء۔ غشوا
 دروغ پر میز نمی کنند۔ و زبا نہائے شان فتویٰ ہائے دروغ می دہند۔ طبیعتہا
 طبائعہم بغواشی الظلمات۔ وقد مواحب الصلوات
 خود را پردہ ہائے تاریکی پوشیدہ اند۔ و دانہ بخشش ہائے را بر محبت
 علی حب الصلوة۔ نبذوا القرآن وراء ظہور ہم
 نماز مقدم بے دارند۔ قرآن را از پے دنیا و خود پس پشت
 للدنیا الدنیة۔ و اما لوا طبائعہم الی المقنیات
 انداختند۔ و طبیعتہا خود را سوئے ذخیرہ ہائے مادی
 المادیة۔ و اشتد حرصہم و نهمتہم و شغفہم بالذات
 میل دادند۔ و حرص و آرزو و رغبت شان سوئے لذتہا فانیہ
 الفانیة۔ و جاوز الحد شغفہم فی الامانی النفسانیة
 بدرجہ نہایت رسید۔ و شدت حرص شان در آرزو ہائے نفسانی از حد متجاوز

ما بقی فیہم علم کتاب اللہ الفرقان - ولا تقوی القلوب
 گشت - باقی نماند در ایشان علم قرآن شریف و نہ پرہیزگاری دلہا
 وحلاوة الایمان - و تباعدوا من اعمال البر و افعال
 و شیرینی ایمان - و از کارہائے نیکی و کارہائے رشد دور افتادند
 الرشید و الصلاح - و انتقلوا من سبل الفلاح الی
 و از راہ ہائے نجات سوائے طریقہائے تنہایی منتقل
 طرق الطلاح - و عاد جہرم رمادا - و صلاحہم فسادا -
 شدند و انگو شوق دین شان خاکستر گردید و صلاح شان بفساد
 بعد و امن الخیر و الخیر بعد منهم کالاصداد - و صاروا
 متبدل گشت - ایشان از نیکی دور شدند و نیکی از ایشان ہیچو ضد ہا دور شد - و
 لا بللیس کالمقرنین فی الاصفاد - و انجذبوا الی الباطل
 برائے شیطان چنان شدند کہ گویا در قید او مضبوط بستہ شدند و سوائے باطل چنان
 کاظم یقادون فی الاقیاد - یخونون فی فتاواہم ولا
 منجذب شدند کہ گویا ایشان در قید کشیدہ می شوند - در فتوی ہا خیانت می کنند
 یتقون - و یکذبون ولا یبالون - و یقر بون حرمت
 و نہ می ترسند و دروغ می گویند و پروا ندارند و اقدام برگشتہ ہا می کنند
 اللہ - ولا یجدون - ولا یسمعون قول الحق بل یسیدون -
 و دور نہ می مانند و سخن حق نمی شنوند بلکہ می خواہند کہ
 ان یسفکوا قائلہ و یغتالون - و لما جاءہم امام ہما
 حق گو را بکشید و چون انہی آمد کہ مخالف

لا تهلوی انفسهم ارادوا ان یقتلوه وهم یعلمون - وما کان لبشر
 نفس ایٹھل بود خواستند کہ او را قتل کنند و هیچ نفسی بجز
 ان یموت الا باذن الله فکیف المرسلون - انه یعصم
 اخلا رب نہ می میرد پس چگونه مرسلان بپیرند - و خدا تعالیٰ
 عبادہ من عندہ ولومکر الماکرون - یقولون نحن
 بندگان خود را نگہ می دارد اگرچہ مکر کنندگان مکر کنند - می گویند کہ
 خدام الاسلام وقد صاروا اعوانا للنصارى فی
 ما خادمان اسلام ہستیم حالانکہ در عقائد خود نصاریٰ را مدد
 اکثر عقائد ہم - وجعلوا انفسهم کعبالہ لصائدہم -
 مے دہند - و صیادان آل گروہ را بچو داسے مدد می دہند
 یقولون سمعنا الاحادیث بالاسانید - ولا یعلمون
 می گویند کہ ما حدیثہا را باسانید شنیدیم و از معنی توحید
 شیئاً من معنی التوحید - ویقولون نحن اعلم بالاحکام
 بچ خبر نہ مے دارند - و مے گویند کہ ما احکام شریعت
 الشرعیۃ - وما وطئت اقدامم سکت الادلۃ الدینیۃ -
 را مے دانیم و سال ہیں است کہ قدم ایٹھل در کچہ ہائے ادلہ دینیۃ
 بطایرون فی الہویٰ کالحمام - ولا یفکرون فی ساعة
 نیتقدہ است - بچو کبوتر در حرص و ہوا می پرند و در ساعت موت فکر
 الحمام - یسعون لحطام یا نواع قلی - و یخیر جون کاہل
 نہ می کنند برائے اندک نفع دنیا بعد بے قراری می روند - و بچو مسافران

النفاق رؤسهم من كل نفق - يقعون من الشئ على كل
 سرایت خورا از سوراخها برعل می آید و از شدت حرص بر هر پیله
 غصارة - ولو كان فيه لحم فارة - الا الذين عصمهم الله
 می افتند اگرچه در آن موئی مرده باشد مگر کسانی که خدا ایشان را
 بایدی الفضل والكرامة - فاولئك مبرءون مما
 نگه داشت - پس ازیں عیوب بری هستند و بر ایشان
 قيل وليس عليهم شيء من الغرامة - وانهم من
 تاوانی نیست و مغفرت شال حال
 المغفورين - ومن الفتن العظمى والافات الكبرى
 ایشان است - ویکه از فتنه های عظیم و آفت های بزرگ
 صول القسوس - بقسى الهمز واللمز كالعسوس - و
 حمله پادریان است که بکانهای عیب گیری و نکته چینی همچو صیاد
 كلما صنعوا لجرح ديننا من الذبال والقياس - بنوه
 می کنند - و همه آن تیرها و کمانها که برائے مجروح کردن دین ما ساخته اند
 على المكائد كالصائد لا على العقل والقياس - نبذوا
 همچو صید گیرنده بر فریبها بنیادش نهاده اند نه بر عقل و قیاس - حق را
 الحق ظهريا - وما كتبوا فيما دونوه الا امرافريا - وقد
 پس پشت انداختند و در کتب خود بجز دروغ هیچ ننوشتند و بر
 اجتمعت همهم على اعدام الاسلام - واتفقت آراءهم
 معدوم کردن اسلام بهمتیهای ایشان مجتمع شدند - و برائے محو کردن

لمحو آثار سیدنا خیر الانام۔ و یدعون الناس الى
 ضلالتهم سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتفاق رائے ایشاں شد۔ مردم با
 اللفظ والدرك۔ ناصبین شَرک الشَرک۔ و ما وجدوا
 سوائے دوزخ و باویہ می خوانند و دام شرک را گسترده اند۔ و بیج کرے
 کید الا استعمالوه۔ و ما ذالوا جهداً الا بذلوه۔ استحرت
 نیافتند مگر آزار استعمال کردند و نه کوششے مگر آزار خراج کردند۔ جنگ
 حربهم۔ و کثر طعنهم و ضربهم۔ و نعت کو سأتهم۔ و
 ایشاں گرم شد و طعن و ضرب ایشاں بسیار شد۔ آوازه نقاره شان و آواز
 صاحت من کل طرف بوقا تم۔ و جالت خيولهم۔
 بوق شان از ہر طرف بلند گردید و اسب ہائے شان جولان کردند
 و سالت سیولہم۔ و سعوا کل السعی حتی جمعوا عسا کر
 و سیلہائے شان روان شدند۔ و چندال کوشش کردند کہ شرط کوشش است
 الاحاد۔ و رفوار آیات الفساد۔ و صُبت علی المسلمین
 تا محمدی کہ لشکر ہائے الحاد را جمع کردند و رایت ہائے فساد را بلند کردند
 مصائب و خربت تلك الربوع۔ و اهدیت لسقياها
 و بر مسلمانان مصیبتہا ریختہ شد و ایں قصر و کاخہا خراب شدند۔ و برائے آب
 الدموع۔ و کثر البدعة و ما بقی السنة ولا الجماعة۔ و
 نوشی شان اشکها بطور ہدیہ فرستادہ شدند۔ و بہت بکثرت شدہ و نہ سنت باقی ماندہ
 سرفخ القرآن و ضاقت عن صونه الاستطاعة۔ فحاصل
 و نہ جماعت۔ و قرآن برداشته شد و نگہداشت آن در وسعت اختیار نماند۔ پس حاصل

الكلام - ان الاسلام ملى من الاكلام - واحاطت به
 كلام ابي است که اسلام از دودها پر کرده شد و دائره تاریخی بر
 دائرة الظلام - واری الزمان عجائب فی نقض اسواره -
 محیط شد - و زمان در شکستن دیوارهای اسلام کار عجیب نمود
 واسأل الدهر سببولا لتغیة آثاره - واکمل القدر امرة
 و زمان برائے محو کردن آثار او سیلها جاری کرد و قضاء
 لإطفاء انواره - ولما کان هذا من المشیة الربانیة -
 و قدر امر خود را برائے اطفاء نور او بحال رسانید و چونکه این همه
 مبنیا علی المصالح الخفیة - فما تطرق الی عزم العدا
 باراده الهی بود و بر مصلحتهای پوشیده بنا می داشت لهذا در قصد
 خلل - ولا الی ایدیم شلل - ولا الی السننهم قلل -
 دشمنان هیچ غل و قطع نشد و دستهای شان شل گشتند و نه زبانها و شان
 وکان من نتائج ان الملة ضعفت والشریعة اضمحلت وجرفتها
 کند شدند - و از نتیجه های آن این بود که شریعت نابود شد و
 المجارف - حتی انکرها العارف - وکثر اللغو وذهب
 او را بیل با از بین بر کردند تا بحدی که چشم عارفان او را نشاخت و
 المعارف - باخت اضواءها - وناعت انواءها - و دیس
 امور بهیوده بسیار شدند و معارف را نشانے نماند و در روشنی های او فتور
 الملة وطالت لواءها - وکان هذا جزاء قلوب
 آند و ستاره های او دور شدند - ولت اسلام زیر پا کوفته شد و سختی آن زیاده

مَقْفَلَةٌ - وَاثَامُ صَدْرٍ وَمَغْلَقَةٌ - فَكُنْ أَكْثَرَ الْمُسْلِمِينَ -
 شد و این همه پادشاهان آن دلبا بود که بر خود قفس می داشتند و جزائے آن
 فقد و اتقوا هم - و اغضبوا مولا هم - و تری کثیرا منهم
 سینہ با بود که بند بودند چرا که اکثر مسلمانان پر پیزگاری خود را گم کردند و مولائے خود را
 شغفهم حب الاموال و العقار و العقیان - و ملک
 رنجانیدند - و بسیارے را از ایشان می بینی که فریفته محبت مال و زمین و زر هستند و
 فوادهم هوی الاملاک و النسوان - و قلب قلوبهم
 خواہش الملک و زن با مالک و لہائے ایشان شد و گردش داد و نہائے ایشان را
 لموعة امرتها فشغلوا بها عن الرحمن - و تری اکثرهم
 سوزش برکتہائے آن یعنی می خواہند کہ در آن مال با برکت و زیادت شود پس ازین باعث از
 اعتضد و اقربة الملحدين - و انقادوا کقود لسیر
 رحمان دور افتادند - و می بینی اکثر ایشان را کہ مشک لمحمدان بپاؤ آورختہ اند و
 الکافرين - و حسبوا ان الوصولة الى الدولة طرق
 سیرت کافران را همچو اسب رام شونده مطیع گشتند و خیال کردند کہ وسیلہ سوائے دولت طریقہائے
 الاحتیال او القتال - و زعموا ان النبالة لا یحصل الا بالنبال
 حیلہ گری است یا جنگ و پیکار و گمان کردند کہ همه بزرگی و فضل در تیرا یعنی جنگ
 فلیس عندهم تدبیر تأیید الملة - من غیر سفک الدماء
 کردی است پس نزد ایشان تدبیر تأیید ملت بجز خونریزی بد تیغها و نیزه با
 بالموهقات و الاسنة - و یستقرون فی کل وقت
 بطریقے دیگر نیست و در ہر وقت می جویند کہ کدام موقع می آید

مواضع الجهاد - وان لم يتحقق شروطه ولم يامر به
 که جهاد کنیم - اگرچه شرطهای جهاد متحقق نشوند و کتاب خدا
 کتاب رب العباد - ومن المعلوم ان هذا الوقت ليس
 برائے جنگ کردن اجازت ندهد - و معلوم است که این وقت
 وقت ضرب الاعناق لا شاعة الدين - ولكل وقت
 وقت جنگ و خونریزی برائے دین نیست - و برائے هر وقت
 حکم آخر فی کتاب المبين - بل يقتضی حکمة الله
 در قرآن شریف حکم علیحدہ است - بلکه درین زمانہ حکمت الهی
 فی هذه الاوقات - ان یوتد الدين بالجمع ولا یأت -
 تقاضای فرماید که تأیید دین به دلائل و نشانها کرده شود -
 و تُنقذ امور الملة بعین المعقول - و یتمن النظر فی الفروع
 و امور ثلث بچشم معقولیت تحقیق کرده شوند - و در فروع و
 والاصول - ثم یختار مسلك یمهدی الیه نور الالهام
 اصول نظر را دوانیده شود باز آن مسلك اختیار کرده شود که الهام الهی
 ویضعه العقل فی موضع القبول - وَأَنْ یَعْدَ عِدَّةً مِثْلَ
 سونے آن ره نماید و عقل او را در موضع قبول نهد - و برائے مقابله مخالفین
 مَا اتَّخَذَ الْأَعْدَاءُ - وَ یُقِلُّ السَّیْفَ وَ یَجِدُ الدَّهْلَ - وَ
 همچو کن طیارای کرده شود که دشمنان کرده اند و شمشیر را کند کرده شود
 یُسَلِّکَ مَسَلَّکَ التَّحْقِیْقِ وَ التَّدْقِیقِ - وَ تَشْرَبُ الْمَکَّاسَ
 و عقل را تیز کرده شود و مسلك تحقیق و تدقیق اختیار کرده شود و ازین

الدهاق من هذا الرقيق - فان اعداءنا لا يسئلون
 شراب پیالہائے پر نوشیدہ شوند - چراکہ دشمنان ما برائے مذہب
 النواحل للنحلة - ولا يشيعون عقائدہم بالسیوف
 شمشیرهای کشند و عقائد خود را بہ شمشیر و نیزہ ہا شائع
 والاسنة - بل يستعملون ما لطف ودق من انواع
 نہ می کنند بلکہ باریک در باریک فریبہا برائے ثبات دین خود
 المكائد - وياتون في صور مختلفة كالصائد - وكذا الك
 احتمال می کنند دامچو صیاد در مختلف صور تہا می گیرند - و همچنین
 اراد الله لنا في هذا الزمان - ان نكسر عصا الباطل
 خدا تعالی دریں زمانہ ارادہ فرمودہ است کہ عصائے باطل را بپران
 بالبرهان - لا باللسان - فارسلنی بالآیات لا بالمرهقات - وجعل
 بتعلیم نہ نیزہ - پس خداوند تعلقے بہ نشانہا مرا فرستاد بہ تیغہا
 قلمی و کلمی منبع المعارف والنكات - وما اعطاني سيفاً و
 نفرستاد و قلم مرا و کلمات مرا چشمہ معارف و نکته ہا کرد و مرا تیغ و سنان نداد
 سناناً - و اقام مقامہما برہاناً و بیاناً - ليجمع على يدني
 و بجائے آن برہان و بیان عطا فرمود تا کلمہ ہائے متفرقہ را جمع کند - و
 الكلم المتفرقة - و ينظم بي الامور المتبددة - و
 امور پریشان را در سبک انتظام بکشد و دلہائے لرزیدہ را تسکین
 يسكن القلوب الراجفة - ويُبکِت اللسنة المرجفة -
 بخشد و زبان ہائے دروغ گویندہ را لا جواب کند - و دل ہائے

وینیر الخواطر المظلمة - و یجداد الادلة المخلقة - حتی
تاریک را روشن کند - و دلائل کہنہ را تازہ گرداند - تا آنکہ هیچ
لا یبقی امر غیر مستقیم - ولا نہج غیر قویم - فحاصل القول
امر غیر مستقیم نماند - و نہج راه کج نماند - پس حاصل کلام این است
ان البیان والمعارف من معجزاتی وان مرہفاتی آیاتی و کلماتی و
کہ بیان و معارف از معجزات من اند و شمشیرهای من نشانہای من و کلمات من
کنت دعوت بعض اعدائی لاراءة هذه المعجزة - لعل الله یشرح
اند و من بعض دشمنان خود را برائے نمودن این معجزات خواندم تا مگر شرح صدر
صدورهم و یجعل لهم نصیباً من نور المعرفة - فقلت انکم تم
اوشان را میسر آید یا از معرفت نصیب اوشانرا حاصل شود - پس گفتم اگر
تمکرون باعجازی - و تصولون علی کالغازی - و تظنون
شما از این معجزہ من منکر هستید و بہجہ غازیں حلقہ می کنید - و گمان
انکم اعطیتم علم القرآن - و بلاغة سبحان - فتعالوا
شما این است کہ شمارا علم قرآن و فصاحت سبحان داده شدہ است - پس
ندع شہد اہنا و شہد اہکم - و علماءنا و علماءکم - ثم
بیائید مای خوانیم گواہان شمارا و گواہان خود را و عالمان شمارا و عالمان خود را
نقد مقابلین - و نکتب تفسیر سورة مرتجلین -
بلز بالمقابلین نشینیم و بطور بدیہ تفسیر سورۃ می نویسیم -
منفردین غیر مستعینین - فما کان احد منهم ان یقبل
و بذات خود می نویسیم و از کس مدونی جوئیم پس بحال ہیچکس از ایشان

المشروط المعروض - ويتبع الامر المفروض - ويقعد بحذائي -
 نبود که این شرط قبول کند و این امر قرار داده را پیروی نماید - و برابر من نشیند -
 و یملی التفسیر کاملانی - بل جعلوا یکیدون لیطفئوا
 و همچون در عربی تفسیر نویسد بلکه طریق مکاری اختیار کردند - تا
 النور - و یکذبوا المأمور - و کان احد منهم یقال له
 نور را محذوم کنند و مأمور را کاذب ظاهر کنند - و یکی از ایشان بود که
 مهر علی - و کان یزعم اصحابه انه الشیخ الكامل و
 مهر علی نام داشت و اصحاب او گمان بردند که او شیخ کامل و ولی جلی
 الولی الجلی - فلما دعوته بهذه الدعوة - بعد ما اذعی
 است - پس هرگاه من او را باین دعوت خواندم بعد از آنکه او
 انه یعلم القرآن و انه من اهل المعرفة - ابی من ان
 دعوی کرد که من قرآن می دانم و اهل معرفت ام - ازین امر انکار
 یکتب تفسیرا بحذاء تفسیری - و کان غبیا ولو کان کالممدانی
 که در مقابل من تفسیر بنویسد - و در اصل غیبی بود و دانشمند
 او الحریزی - فما کان فی وسعه ان یکتب کمثل تحریری - مع
 نبود و در طاقت او نبود که این چنین تفسیر در فصیح عربی تواند
 ذالک کان یخاف الناس - و کان یعلم انه ان تخلف فلا غلبة
 فوشت و نیز از مردم می ترسید و می دانست که اگر تخلف در زید پس نه
 ولا جحاش - فکاد کیداً او قال انی سوف اکتب التفسیر
 را غلبه است و نه خشم را ازین آوازه رسد پس کریم اندیشید و گفت

كما اشير ولكن بشرط ان تبأحثنى قبله بنصوص
 که من تفسیرے نویسم لیکن بدین شرط کہ اول بامن از روی قرآن و
 الاحادیث و القرآن - و یحکم من کان لك عدوا واشد
 حدیث بحث کرده شود و آنکس را حکم مقرر کرده شود کہ
 بغضاً من علماء الزمان - فان صدقنی وکذبک بعد سماع
 ترا سخت ترین دشمنان است پس اگر آن شخص تصدیق من کرد و
 البیان فعلیک ان تبأی عنی بصدق الجنان - ثم نکتب
 تکذیب تو نمود پس لازم خواهد بود کہ بصدق دل بیعت من کنی باز
 التفسیر ولا نعتذر ونترك الاقاویل - و انا قبلنا
 ما تفسیر خواهیم نوشت و عذرے نخواهیم کرد و ما شرط تو
 شرطک وما زدنا الا القلیل - هذا ما کتب الی
 قبل کردیم و زیاده ند کردیم مگر اندک - ایی است کہ سوئے من
 وطبعه واشاع بین الاقوام - و اشتهر انه قبل الشرائط
 نوشت و طبع کرد و شائع کرد و شهرت داد کہ او شرط را قبول
 وما کان هذا الا کید الاغلاط العوام - ولما جاءنی
 کرده است حالانکہ صرف این فریب بود تا عوام را در غلط اندازد و
 مكتوبه المطبوع - و کیده المصنوع - قلت ان الله و
 هرگاه نامه مطبوع او و کمر مصنوع او مرا رسید - گفتیم آنا شد و بر آنچه
 لعنت ما اشاع - و تأسفت علی وقت ضاع - ثم انه
 شائع کرد او لعنت کردم و بر ضائع شدن وقت دریغ خوردم باز مکرر

۞ اراد من ذالك الرجل محمد حسين البتالوی - من ۞

استعمل کیدا آخر۔ ورحل من مكانه وسافر۔ ووصل لاهور
دیگر بکار آورد و از ہائے خود کوچ کردہ و سفر اختیار نمود و بہ لاہور آمد
وآثار النقع كالثور۔ وارجفت اللسنة انه ما جاء الا ليكتب
و برانگیزت غبار مانند ثور و بہ مدوغ مشہور کردہ کہ برائے تفسیر نوشتن در
التفسير في الفور۔ فلما رثيت انهم حسبوا الدودة
لاہور آمدہ است ۔ پس چون دیدم کہ اہل مردم کرے ۔ را
ثعباناً۔ والشوكة بستاناً۔ قلت في نفسي ان نذهب الى
از دہائے تصور کردہ اند و خارے را بستانے گمان بردہ اند در
لاهور فاي حرج فيه۔ لعل الله يفتح بيننا ويسمع
دل خود گفتم کہ اگر ما نیز ہم بہ لاہور رویم کدام حرج است ۔ تا شاید
الناس ما يخرج من فينا وفيه۔ فشاورت صحبتي في
خدا در ما حکم کند و مخلوق را ازالا سخنہا آگاہ کند کہ از دہن ما و دہن
الامر۔ وكشفت عن هذا السر۔ واستطلعت
او بر آئند پس دریں امر بدوستان خود مشورہ کردم و این راز برایشان کشودم و
ما عندهم من الرأي۔ وسردت لهم القصة من
از ایشان آگہی خواستم کہ دریں رائے شل چیست و تمام قصہ از اوّل تا
المبادئ الى الغاي۔ فقالوا لانرى ان تذهب
آخر بر ایشان خواندم ۔ پس در جواب گفتند کہ نزد ما حاجت
الى لاهور۔ وإن هو الا محل الفتن والجور۔ وقد
نیست کہ بہ لاہور روی و آنجا جز فتنہ و ظلم چیزی نیست و ظاہر

تبیین انه ما قبل الشروط۔ واری الضمور والمقوٹ۔ و
 شدہ است کہ ایں شخص بشرط ما قبول نکود۔ ولاغری نمود و ہمچ شتر لاغر ظاہر شد۔ و
 تشط بد مہ و ما اری سبیل الخلاص الا الشحوط۔ و هبط
 در خون خود طہید و بجز دوری سبیل رہائی ندید و ستم کرد و کفران نعمت نمود۔
 و غمط۔ و ما ذبح کبش نفسه و ما سبط و ما قط۔ و انا سمعنا
 و نفس خود را ذبح نکرد و نہ موہائے او بر کند و نہ پائہائے او
 انه ما جاء بصحة النية۔ و ليس فيه راحة من صدق
 جہت کشتن بست و ما شنیدیم کہ او بصحت نیت نیامده است و یک ذرہ
 الطویۃ۔ هذا ما رأينا والامر اليك۔ و الحق ما اراك الله
 صدق در دل او نیست ایں رائے ماست و اختیار در دست قسمت و حق
 و ما رأيت بعينيك۔ و كذا لك كانت جماعتی بمنعونی و
 ہماں است کہ تو بہ بینی۔ و ہم چنین جماعت من ایں جوش
 يردعونی۔ و يصرون علی و يكفوننی۔ حتی تلويث
 مے داشت کہ مرا منع مے کردند و باز مے داشتند۔ تا بحدے کہ اعراض
 عما نويث۔ و حُبب الی راہم فقبلت و ما ابیت۔ و تركت
 کردم از نیتہ کہ کردہ بودم و مرا رائے شال پسند آمد۔ پس ہماں
 ما اردت۔ و طويث الكشح عما قصدت۔ ثم طفق
 رائے اختیار کردم و انکار نکردم و ترک کردم آنچه مے خواستم۔ باز
 المخالفون يمدحونه علی فتح الميدان۔ و يطيطرونه
 شروع کردند مخالفان کہ تعریف او بر فتح میدان مے کردند۔ و بغیر

من غیر جناح العرفان۔ وکانوا یکذبون ولا یستحیون۔

پر ہائے معرفت او را پرانیدند و بودند کہ دروغ می گفتند و حیا

ویتصلفون ولا یتقون۔ ویفترون ولا یستہلون۔ وینسبون

نہ کردند ولاف می زدند و نہی ترسیدند و افترا می کردند و باز نہ

الیہ بحار محمد ما استحقھا۔ و اباکار معارف ما

آمدند و بسوی او آن دریا ہائے محمد را بہت دادند کہ اوستی آنہا ندارد و آن اباکار

استرقھا۔ وکانوا یسبوننی کما ہی عادة السفہاء۔ وینکر دینی

معارف را بسوی منی کردند کہ او آنہا را بکینگی نہ گرفتہ است و بودند کہ دشنام می دادند

باقبح الذکر وبالاستہزاء۔ ویقولون ان هذا الرجل

مرا۔ چنانچہ عادت سفہاء است و مرا بہ بدترین طریقہ و باستہزا یاد می کردند و می گفتند کہ این شخص

ہاب شیخنا و خاف۔ واکله العرب فما حضر المصاف۔

از شیخ ما ترسیدہ است و ہیبت شیخ ما او را بخورد از ہمیں مسبب حاضر مباحثہ نشدہ است

وما تخلف الا لخطب خشی۔ و خوف غشی۔ ولو بارز

و تخلف او از وجہ این کارے بزرگ است کہ او را ترسانید و نیز آن خوفیست کہ بر وطاری شد

لکلمہ الشیخ بابلغ الکلمات۔ و شتیح راسہ بکلام ہو

و اگر برائے مباحثہ بیرون آمدے شیخ ما بفضیح ترین کلمہا او را خستہ کردے و بکلامے مرا او شکستہ کہ در

کالصفات فی الصفات۔ وکذا لک کانوا یهذرون۔

صفات ہمچو شکے روشن و سپید است۔ و ہمچنین بودند کہ بہودہ گوئیہائے کردند و استہزای نمودند

و یستہزون بی ویستون۔ وواللہ لا احسب نفسی الا

و دشنام می دادند۔ و بخدا کہ من نفس خود را نمی شمارم مگر

مَکِیَّتِ تَرْبَ - او کبیتِ خُربَ - و التَّاسِ یَحْسِبُونِی
 ہجو آں مردہ کہ برو خاک انداختہ باشند یا ہجو آں خانہ کہ او را خراب کردہ باشند - و مردم مرا
 شیئاً و لستُ بشیء - و ما انا الا لربّی کفّی - و ما کان لی
 پیروزے می شمارند و من چیزے نیستم - و من نیستم مگر برائے خداوند خود ہجو سایہ ایں کار من نبود
 ان ابارز و ادعوا العداء - و لکن اللہ اخرجنی لہذا الوحی -
 کہ من بمیدان مباحثہ بیرون آیم و دشمنان را دعوت کنم مگر خدا برائے ایں جنگ مرا بیرون آورد -
 و ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی - ولی حب قدیس
 و من ہر تیرے کہ می اندازم نے اندازم آں تیر را بلکہ خدائے من نے اندازد - و مرا دوستی قادر است
 و اعانتہ تکفینی - و متّ فظہر الحیث بعد تجہیزی و
 و ادراج او مرا کافیست - و من مردم پس ظاہر شد آں دوست بعد تجہیز و تکفین
 تکفینی - و وہب لی بعد موتی کلاماً کالریاض - و قولاً
 من - و بخشید مرا پس از مردن من کلامے کہ ہجو روضہ ہا است - و سخنے
 اصفی من ماء یسیح فی الرضراض - و حجة بالغۃ تلدغ
 عطا کرد کہ آں ازال آب صافی تر است کہ بر زمین سنگریزہ ہا جاری می باشد - و مرا آں
 الباطل کالمنضاض - و کلہا من ربّی و ما انا الا خاوی
 حجت بالغہ داد کہ باطل را چنان می گرد کہ مارے ہلک انسان را - و ایں ہمہ از پروردگار من است
 الوفاض - و امرت ان انفق هذه الاموال علی الاوقاض -
 و من ترکش خود خالی می دارم - و من حکم دادہ شدہ ام کہ ایں مالہا را بر ہر قسم مردم خرچ
 و ان امرم جدرا ن الاسلام قبل الانقضاض -
 کنم - و دیوار ہائے اسلام را قبل از افتادن آنها از سر نو مرمت نمایم

وَمَنْ بَارَزَنِي فَقَدْ بَارَزَ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ - وَمَا جِئْتُ
 د هر که بمقابله من بیرون آید پس او بیرون نه آمده است مگر بمقابله خدا تعالی - و من نیامده ام
 إِلَّا بِزَمِي الْمَسَاكِينِ - وَمَا أَجِزُ حَزَنًا مِنْ حَوْلِي - وَلَا بَطْنًا
 مگر بر پیرایه مسکینان - و من هیچ زمین بلند را از قوت خود قطع نمی کنم و نه زمین نشیب
 مِنْ جَوْلِي - بَلْ مَعِيَ قَادِرٌ يُوَارِي عِيَانَهُ - وَيُرِي بَرَهَانَهُ -
 به طاقت خود می نوروم بلکه با من قادر است که وجود خود پوشیده می دارد و برهان خود می نماید
 فَلَا جُلْ ذَلِكَ تَحَامَتِ الْعَدَا عَنْ طَرِيقِي - وَقَطَعَتِ النُّجُورُ
 پس همین سبب است که دشمنان از راه من دور می مانند و بسیار گردنها و چنبر گردنها که
 وَالْإِعْنَاقُ مِنْ مَنَجْنِيقِي - وَمَا لِأَحَدٍ بِمَقَاوِمَتِي يَدَانِ -
 از منجنیق من پاره پاره شدند - و هیچکس را بمن تاب بمقابله نیست
 وَبِيدِي هَذِهِ تَعْمَلُ تَحْتَ يَدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ - نَزَلَتْ عَلَيَّ
 و نه قوت برابر ایستادن - و این دست من زیر دست خدا تعالی کار می کند - بر من آن
 بِرَكَاتٍ هِيَ حَرَزٌ لِلصَّالِحِينَ - فَجَمَعْتُ بِهَا النَّفْسَ التَّحْصِينَ
 برکتها فرو آمده اند که برائے نیکوکاران در حکم تعوید اند - پس فراهم کردم بآن برکتها برای
 وَالتَّحْسِينَ - وَمَنْ نَوَادِرَمَا أُعْطِيَ لِي مِنَ الْكِرَامَاتِ - إِنَّ
 نفس خود حسن حصین را و نیز حمد و ثنا را - و از عجائب عنایات خداوندی و کرامات او
 كَلَامِي هَذَا قَدْ جُعِلَ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ - فَلَوْ جَهَزَ
 این است که کلام من بطور معجزه گردانیده شده - پس اگر بادشاه
 سُلْطَانُ عَسْكَرٍ أَمِنَ الْعُلَمَاءَ - لِيَبَارِزُونِي فِي تَفْسِيرِ
 لشکر از علماء طیار کند تا در تفسیر قرآن و بلاغت و فصاحت

القرآن و مُلم الانشاء۔ فوالله انی ارجو من حضرة الکبریاء۔
 بامن مقابلہ کند۔ پس بخدا من از جناب او امید دارم

ان يكون لى غلبة وفتح مبین على الاعداء۔ ولذا لك
 که غلبه و فتح بر دشمنان مرا باشد و از بهر همین شائع
 بثبت الكتب واشعت الصحف النخب فى الاقطار۔
 کردم کتابها را و فرستادم رساله های فصیح و بلیغ را در هر طرف
 وحشتت على هذا المصارعة كل من يزعم نفسه من
 دبرائے کشتی کردن آن همه را ترغیب دادم که گمان مے کنند که
 ابطال هذه المضمار۔ وما كان لاحد من علماء هذه
 از بهادران میدان اند و هیچکس را از علمائے این دیار
 الديار۔ ان يبارزنى فيما دعوتهم بأذن الله القهار۔
 یا رانے این امر نیست که بمقابلہ من در آن امور که من باذن الهی دعوت کرده ام
 فما انت وما شانك ايها المسكين الجولوى۔ انتغاوى
 بیرونی آیند۔ پس تو چیستی و شان تو چیست اے مسکین گولروی۔ آیا بر من
 على باحلاط الزمر و او باش الناس ايها الخوى۔ ايها
 بچند مجهول الحال مردم و او باش آنها تاخت مے کنی۔ اے غافل
 الغافل اعلم ان السماء اهدتك الى لتكون نموذج عبدة
 بدل که آسمان ترا بطور هدیه پیش من آورده است تا که بر زمین
 فى الارضين۔ و قل ذلك الى القدر ليرى الناس ربى قد مرا
 نمونه عبرت شوی و قضا و قدر ترا سوئے من کشیده است تا خدا

المقبولين - وانا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح

قدر مقبولان بناید و ما چوں بصری قومی فرود می آئیم پس صبح آن مردم

المنذرين - ايها المسكين لا تقل غير الصدق - ولا

که انداز شال مقصود می داریم بد صبا می می باشد - اے مسکین بجز راستی چیزی می گو -

تشهد لغير الحق - واتق الله ولا تكن من المجترئين -

و بجز حق هیچ گواهی مده - و از خدا ترس و دلیری مکن -

اعنت تجد في نفسك قدرة على تفسير القرآن - برعايت

آیا در نفس خود قدرت می یابی که تفسیر قرآن برعایت

ملح الادب ولطائف البيان - سبحانه ربي ان هذا

بلاغت و لطائف بیان بنویسی - سبحانه الله این دروغی

الا كذب مبين - وانت تعلم مبلغ علمك وتعلم علم

صریح است - و تو خود می دانی که چه قدر علم تست -

من معك ومن تبعك ثم تدعي الفضل كما لكافرين -

و چه اندازه علم کسان است که نزد تو هستند یا پیروی تو کنند باز دعوی فضل و

ويعلم العلماء انك لست رجل هذا الميدان - ولكنهم

کمال میگویند و علماء می دانند که تو مرد این میدان نیستی مگر ایشان عیب تو

يكتمون عوارك كما يكتم الداء الدخيل ويسعى للمكتمان -

می پوشند همچو کسی که اندونی بیماری را می پوشد و برائے پوشیدن سعی کرده می شود -

فحاصل الكلام - انك لست اهل هذا المقام - وما

پس حاصل کلام این است که تو اهل این مقام نیستی - نه بطور

علمك الله العلم والادب من لدنه موهبة - وما
 موهبت علم را از خدا یافتی و نه بطور کسب - ذخیره
 اقتنيت المعارف مكتسبة - ومع ذالك لما حلت لاهور -
 آن کردی - و باوجود این چون به لاهور آمدی دعوی کردی که گویا
 ادعيت كانك تكتب التفسير في الفور - تعاميت او ما رثيت عند
 بلا توقف تفسیر خواهی نوشت بعد از حدود در گذشتی پس دیده و دانسته خود را
 غلوا ثك - وفعلت ما فعلت وسدرت في خيلائك - وخذعت
 که ساختی یا خود ندیدی و کردی آنچه کردی و بنامتر بیباکی تکبر خود نمودی و مردم را بقط
 الناس با غلوطاتك - ولو نتم بالوان خز عبيلا تك - وخذعت
 بیا بیبانه خود قریب دادی - و بگفتار باطل خود را گنین کردی - فریب بر
 كل الخدع حتى اجاح القوم جهلا تك - واهلك الناس
 فریب کردی و با باطل قوم را از بیخ بر کنیدی - و مارهای تو مردم
 حیواناتك - ثم ما تركت دقيقة من الاغلاظ والازدراء -
 را هلاک کردند - باز با این همه از سخت گوئی و عیب گیری هیچ دقیقه نگذاشتی -
 وتفردت في مكال الزراية والسب والهذرو الاستهزاء -
 و در بد گفتن و دشنام دادن و تراژ خانی و استهزاء و بیگانه بر آمدی -
 وما قصدت لاهور الا لطبع في محامد العامة - ولتعد
 و قصد لاهور بدین طبع کرده بودی که مردم تعریف تو کنند و ترا از
 في اعينهم من حماة الملة - ومن مواسي الدين ومعالج
 حامیان ملت و از جمله درو خوانان دین و چاره گران این غم

هذه الغُنة - ببذل المال والهمّة - ولعلك تأمن
بشمارند - و بخرچ مال و همت تعریف کرده شوی و تاکه بدین سفر
بهذا القدر حصاً دالّ الالسنه - ولا تُرهق بالتبعة و
از طاقت زبانها در امن بمانی - هیچ عتابی و انجام بد لاحق حال تو
المعتبة - و لیحسب الناس كأنک منزّه عن معدرة
نشود و تاکه مردم بدانند که گویا دامن تو از عیب بکنت و عدم
اللكن - ولست کعین فی رجال اللسن - و لیظن
قدرت بر تقریر پاک است و همچو نامردی نیستی در مردان زبان آدری و تا
العامه الذین هم کالانعام - انک رزقت من کل علم
عام مردم که همچو چارپایان هستند گمان کنند که گویا از هر قسمی علم ترا داده اند
وانعمت من انواع الانعام - واعطیت بصیرة تذکر
و بافادع العام ترا مخصوص فرموده اند و آن بصیرت داده شدی که
منتهی العرفان - واصابة تکمل دائرة البیان - و
انتہائی مرتبه معرفت است و آن راسی صائب که دائره بیان را مکمل می کند و
فهما کفهم ذواذ عن الزیغ والطغیان - وعقلا کباری
آن فهم داده شدی که رفع کننده کجی و طغیان است و آن عقل که پرندگان
یصید طیر البرهان - ونظام مؤیداً بالحجج القاطعة
برهان را همچو باز شکار میکند و آن نطق که به مجتہای قاطعه تأیید یافته
المنيرة - ونفساً متحلیة بأنواع المعارف وحسن السیرة -
است و آن نفس که با انواع معارف و حسن باطن آراسته است -

و توفیقاً قاءدا الى الرشيد والسادد - والهاماً مغنياً
و توفیق کہ سوئے ہدایت بخش و الہامی کہ
عن غیر رب العباد - ثم ما بقى منك من تحميدك -
از غیر خدا مستغنی سازد - باز ہر چه از خود ستائی تو باقی مانده بود
کملہ صحبتک فی تائيدک - وأنشد الاشعار فی ثناءك -
دوستان تو آنرا بحال رسانیدند و شعرا در تعریف تو خوانده شدند -
وما ترک دقیقة فی اطراءك - ثم سبتونی و حقرونی
و در تجاوز از حد در صفت و شنائی تو هیچ دقیقہ نگذاشتند باز بعد از بلند کردن تو
بعد رفعك و اعلاءك - و كانوا لا یلاقون احداً ولا
مرا دشنام دادند و بہ تحقیر یاد کردند و بودند کہ بہر کہ ملاقاتی می شدند
یوافون رجلاً الا ویدکرونی عندہم استخفاً - و
و ملاقات می نمودند مرا بہ تحقیق یاد می کردند
اکلوا الحسی بالغیبة فما اکلوا الا سقما زعافا - فلما بلغت
بالکھ گوشت من بخورند پس نخوردند مگر زہر پلہی را و ہر گاہ کہ
اھانتہم منتہاھا - و کلمنی کلہم بمدیھا - و وصل
توہین شان بانتہا رسید و کلمات شان مرا بکار دباختہ کردند و امر
الامر الی مدھاھا - ورئیت انہم جاروا کل الجور - و اتادوا
توہین تا بغایت رسید و دیدم کہ ایشان بدرجہ کمال ظلم کردند - و پیچ
کالتور - و ترکوا طریق الانصاف - و سلکوا مسلك
گاؤ گرد برانگیختند و طریق انصاف گذاشتند و راہ ظلم اختیار کردند

الاعتساف - وکثر الهذروالهدیان - وُمِلْتُ
و بیهوده گوئی شان بسیار شد و با کلمه های دُشنام دهی
بکلمات السب القلوب والاذان - و تاهت الخیالات
دل ها و گوش ها پر شدند و خیالات آواره شدند
و کذبت المعارف و صدقت الجهلات - القی فی
و تمذیب معارف کردند و تصدیق امور باطله کردند در دل من
سروعی ان انجی العامة من اغلوطاتهم - و اطفی
انداختند که عامه مردم را از غلط بیانی شان خلاص دهم و بقول
بقول فیصل ما سعروا بترهاتهم - و اکتب التفسیر
فیصل افروخته اوشانرا منطقی گردانم و تفسیر بنویسم -
و اری الصغیر و الکبیر انهم کانوا کاذبین -
و مردم را از خدداں و بزرگان بنمایم که ایشاں کاذب اند -

و ما حصلنی علی ذلک الا قصد افشاء کذب
و مرا بر تالیف این تفسیر بجز قصد انشاء دروغ این مکار هیچ چیزه آماده
هذا المکار - فانه مکر مکر الکبار و اظهر کاته من
نمود چرا که او از بس بزرگ مکره نمود و ظاهر کرد که گویا
العلماء الکبار - و ادعی انه یعلم القرآن - و فاق
او از علماء کبار است و دعوی کرد که قرآن می داند و برهنگان
الاقران - و حان ان یغلب و یعان - والغرض من
سبقت دارد - و قریب است که غالب شود و مدد داده شود - و از نوشتن

تفسیری هذا تفریق الظلام والضیاء۔ و اسراءۃ
 ایں تفسیر غرض ایست کہ در تالیفی و روشنی فرق کرده آید و در خوشبختی
 تضووع المسک بحذاء جيفة البیداء۔ و اظهار
 مشک و بدبوئے مردار بیابان امتیازے ظاہر کرده شود۔ و نیز غرض
 خدع الخادع و مواسات الرجال و النساء۔ و
 من اظهار مکر ایں مکار است و ہمدردی مردان و زنان و شفقت
 و الاشفاق علی الحبی و متبعی الالهواء۔ و قضاء خطی
 بر کوران و پیروان حرص و ہوا ازال مقصود است۔ و نیز ایں ارادہ
 کان کحق واجب و دین لازم لا یسقط بدون الاداء۔
 کردہ شد کہ ایں کارے بزرگ را کہ بھو حق واجب و قرض لازم است کہ
 فہذا هو الامر الداعی الی هذه الدعوة۔ مع قلة
 بجز ادا کردن ساقط نتواند شد ادا کردہ آید پس ہمیں امر برائے ایں دعوت تفسیر
 الفرصة۔ لیکن تفسیر الفرقان فرقانابین
 زشتی با وجود کمی فرصت موجب گشت تاکہ تفسیر قرآن فرق کند در اہل
 اهل الهدی و اهل الضلالة۔ و لولا التصلف
 ہدایت و اہل ضلالت۔ و اگر لات زنی و دراز زبانی و
 و تطاول اللسان۔ و اظهار شجاعة الجنان من
 اظهار شجاعت باوجود بُزدلی ازیں شخص بظہور نیاید
 هذا الجنان۔ لمررات بلخوة مردور الکرام۔ و ما
 البتہ من بر لغو ایں کس بغوئے گذشتہ۔ و او را

جعلته غرض السهام۔ ولكنہ ہتک سترہ
 نشانہ تیرا نہ مے ساختم۔ مگر او پردہ خود را خود بدرید
 بیدیدہ۔ فکان منه ما ورد علیہ۔ وانه کذب
 و ہرچہ برود آمد ازو آمد۔ و او دروغ فاحش
 کذابا فاحشا و ما خاف۔ بل خدع و زور و اغری
 گفت و نہ ترسید۔ بلکہ فریب کرد و دروغ را راست
 علی الاجلاف۔ و زعم نفسه کانه صاحب
 نمود و مردم سفہ را برمن انگفت۔ و در بارہ نفس خود گمان کرد
 الخوارق و الکرامات۔ و عالم القرآن و شارب
 کہ گویا او صاحب خوارق و کرامات و دانندہ قرآن و نوشندہ
 عین العرفان و مالک الدقائق و النکات۔ فوجب علینا
 چشمہ معرفت و مالک دقائق و نکات ہاست۔ پس واجب شد
 ان نری الناس حقیقۃ ما ادّعاہ۔ و نظہر ما
 برما کہ مردم را حقیقت دعویٰ او بنمائیم و ہرچہ پوشیدہ کرد
 اخفاہ۔ ولولا الامتحان۔ لصعب التفريق بین
 او را ظاہر کنیم۔ و اگر در دُنیا امتحان نبودے البتہ فرق کردن در
 الجہاد و الحيوان۔ و کنت اقدرا ان اُمری ظالعه
 جاندار و بیجان مشکل بودے و من قدرت میداشتم کہ اسپ لنگ
 کالضلیع و حمرة کالافراس۔ ولكن هذا مقام العاس
 او را بچو اسپ مضبوط و توانا بنائیم و خزان او را بچو اسپان مضبوط جلوہ دہیم

لا وقت عفو عثار الناس - والمتكبر ليس بحری أن
 مگر این مقام جنگ سخت است نه وقت درگذر کردن از لغزشهای مردمان - و تکبر
 يقال عثارة - وستر عواره - وكذا لك لا يليق به
 كنفه لائق این نیست که از لغزش او درگذر کرده شود و عیب او پوشیده آید و همچنین
 أن يعرض عن ذالك الخصام - ويستقيل من هذا
 هو را نیز لائق نیست که ازین پیکار روتے خود بگرداند و ازین مقام درخواست
 المقام - مع دعاوى العلم وكونه من العلماء الكرام -
 درگذر کند - با وجود دعوی های علم و از علمائے کرام بودن - بلکه
 بل ينبغي ان يسبر عقله - ويعرف حقله - وقد
 ے سزد که عقل او آزموده شود - و زراعت خام او شناخته آید - و او
 ادعى انه صبتغ نفسه بالوان البلاغة كجلود تحلى
 دعوی کرده است که بگوناگون بلاغت نفس او را رنگین کرده اند و همچو
 بالديانة - فان كان هذا هو الحق ومن الامور
 آن چرم ها کرده اند که بد باغت آراسته و پیراسته می کنند - پس اگر این دعوی های
 الصحيحة الواقعة - فاي خوف عليه عند هذه
 او صحیح و واقعی هستند - پس کدام خوف در وقت مقابله دامن او
 المقابلة - بل هو محل الابشار والفرحة - لا وقت
 ے گیرد بلکه مقابله جائے شاد شدن و مقام فرحت است نه وقت
 الفرع والراعدة - فان كمالاته المخفية تظهر عند
 ترس و لرزه بر بدن افتادن - چرا که کمالات پوشیده او در وقت امتحان

هذا الامتحان والتجربة - ويرى الناس كلهم ما كان
 و تجربه ظاهر خواهند شد - و مردم شان و مرتبه او را که
 له مستورا من الشأن والرتبة - و من المعلوم ان
 پوشیده بود خواهند دید - و این امر معلوم خاص و عام
 قيمة المرء الكامل يزيد عند ظهور كماله - كما ان
 است که قدر و قیمت انسان کامل در وقت ظهور کمال او زیاده میگرد و همچنان که
 البریح و یؤثر عند شرب زلاله - و لا يخفى ان
 آن چایه محبوب و لبا می شود که آب شیرین او بنوشند - و پوشیده نیست که
 القادر على تفسير القرآن - يفرح كل الفرح عند السؤال
 هر که قادر بر تفسیر قرآن باشد - او بروقت سوال از بعض معارف قرآن
 عن بعض معارف الفرقان - فانه يحلم ان وقت
 خوش و خرم خواهد گردید - چرا که او از این سوال بداند که وقت تافق
 اشراق کو کبه جاء - و حان ان يعرف و يخبرى الاعداء -
 ستاره او آمده است - و آن وقت رسیده است که شناخته شود و رسوا کند
 فلا يحزن ولا يغم اذا دعي لمقابلة - و نودی لمناضلة -
 دشمنان را - پس او چون برائے مقابله خوانده شود از این امر غلین نمی شود و اندیشهش نمی گردد
 بل يزيد مسرة و يحسبها لنفسه كبشارة - او گفتا و
 بگوشنیدن این دعوت مسرت او زیاده می گردد و این مقابله را در حق نفس خود بشارت
 اشارة - فان العالم الفاضل لا يقدر حق قدره - الا
 می پندارد - یا ابرائے بزرگی خود قائل نیکو می انگارد چرا که عالمی و فاضلی

بعد رؤیة انوار بدره - ولا ینخضع له الا عناق بالکلیة -
 را قدر نہ می کنند مگر بعد از دیدن بدر او - و گردنہا برائے او خم نہ می شوند -
 الا بعد ظهور جواهره المخفیة - وانا اخترنا الفاتحة
 مگر بعد ظاہر شدن جوہرہائے پوشیدہ او - و ما برائے این امتحان سورۃ فاتحہ
 لهذا الامتحان - فانہا ام الكتاب ومفتاح الفرقان ومنبع
 را برگزیدیم - چراکہ او ام الكتاب است و جائے بر آمدن دریا و
 اللؤلؤ والمرجان - وکونہ لطیر العرفان - ولیکتب کل
 مرجانہا - و ہمو آشیانہ است برائے پرندہ ہائے معرفت و باید کہ ہر یک
 منّا تفسیرہا بعبارة تكون من البلاغة في اقصاها - و
 از ما تفسیر این سورۃ بعبارتے نوید کہ بغایت درجہ بلاغت رسیدہ باشد
 تنیر القلب وتضاهي الشمس في بعض معناها -
 و چنان تفسیرے بود کہ دل را روشن کند و آفتاب را در بعض غوہہائے او
 لیری الناس من اقتعد منا غارب الفصاحة - و
 مشابہ باشد تا کہ مردم بہ بینند کہ کدام کس از ما ہر دو فریق بر کوہان فصاحت
 امتطی مطایا الملاحۃ - ولیعرف اریب حداء العقل
 سوار شدہ است و سواری طاہت را زیر دان کردہ و تا کہ آن دانشمند شناختہ شود کہ عقل
 الی هذا الارب - ویعلم اریب ساقہ الفہم الی
 او را سوائے این حاجت راندہ است و آن اریب دانستہ شود کہ فہم او را سوائے این
 ریاض العرب - ولیضم کل منّا لهذا المراد - کل ما
 باغ عرب کشیدہ شدہ است - و باید کہ لاغر کند ہر یکے ازین دو فریق برائے

عنده من الجیاد - ویفری کل طریق من الوهاد و
 این مراد همه آن اسبان تازی را که نزد خود میدارند و قطع کند هر پستی و بلندی را
 النجاء - بزاد الیراع والمداد - لی شاهد الناس من
 بسفر خرج فلم و سیاهی تاکه مردم به بینند که آن کیست کرا عنایت
 تدارک العنایة الالهية - و اخذ بمیده الید
 الهی تدارک فرموده است و دست او گرفته - و هر که
 الصمدية - و من کان یزعم نفسه انه هو العالم
 گمان می کند که او عالم ربانی است پس برو هیچ مشکلی
 الربانی - فلیس علیه بعزیزان یکتب تفسیر السبع
 نیست که تفسیر سوره فاتحه بر عایت ادب و
 المثانی - مع رعایة ملح الادب و شوارد المعانی - ثم
 بلاغت بنویسد - و علاوه ازیں این بهم باید
 انی ارخیت له الزمام کل الارحاء - و وسعت له
 اندیشید که من زمام را برائے این شخص از بس نرم دست کرده ام و
 الکلام لتسهیل الانشاء - و کتبت من قبل فی صحیفة
 کلام را برو کشاده نمودم تا باسانی تواند نوشت - و در آن اشتباهی که پیش ازیں
 اشعتها - و نمیقتہ الیه دفعتها - ان ذالک الرجل الغمر
 شائع کرده ام و در آن نامه که من سوسه او فرستاده ام درج کرده ام که اگر
 ان لم یستطع ان یتولی بنفسه هذا الامر - فله ان
 این شخص نادان بنفس خود طاقت تفسیر نوشتن ندارد پس او را اختیار است که

يشرك به من العلماء الزمر - او يدعو من العرب
 از گروه خود چند مولویان را شریک خود کند یا برائے
 طائفة الادباء - او یطلب من صلحاء قومه همة و
 این کار گروهی از ادیبان عرب بخواند یا از زاهدان
 دعاء لهذه اللوازم - وما قلت هذا القول الا ليعلم
 قوم خود دعائے و ہمتے برائے این سختی پیش آرد بجوید و
 الناس انهم كلهم جاهلون - ولا يستطيع احد منهم
 من این سخن نگفتہ ام مگر برائے این کہ تا مردم بدانند کہ این
 ان يكتب كمثل هذا ولا يقدر ان - وليس من
 ہمہ جاہلان ہستند و هیچکس از ایشان این قدرت ندارد کہ مانند این تفسیر
 الصواب ان يقال ان هذا الرجل المدعو كان عالماً
 بنویسد - و این عذر خوب نہ باشد کہ گفتہ شود کہ این شخص کہ برائے
 في سابق الزمان - و اما في هذا الوقت فقد انعدم
 تفسیر نوشتن خواندہ شدہ در زمان نخستین عالمے بود و اما درین وقت پس
 علمه كشلح ينعدم بالذوبان - ونسج عليه عناكب
 علم او معدوم شدہ است همچو برفی کہ بگذاختن ناپیدای می گردد و بر
 النسيان - فان العلم الذي اذعاه - وحفظه ووعاه -
 دماغ او تارہائے نسیان تنیدہ شدہ چراکہ آن علمے کہ دعوی آن این شخص
 وقرءه وتلاہ - لا بد ان يكون له هذا العلم كذرتباه -
 نے کند و میگوید کہ من این ہمہ علوم را خوب یاد میدارم و خواندہ ام

او کسراج اضواء بیتہ و جلّالہ - فکیف یزول هذا
 ضرور است کہ این علم برائے او همچو شیرے باشد کہ پرورش او نموده یا همچو چراغی
 العلم بهذه السرعة - و یخلو کظرف منّثلم و عاء الحافظة -
 باشد کہ خانہ او را روشن کرده پس چگونه چنین علم بدین زودئی فراموش تواند گشت
 و تنزل آفة منسیة علی المذارک و الجنان - حتی لا
 و چگونه ظرف حافظہ او همچو آوند سوراخ دار گردد و چنان آفت بر حواس و دل نازل
 یبقی حرف علی لوحها الی هذا القدر القلیل من
 شود کہ ہمہ یاد کرده را فراموش کند تا بحدی کہ باندک زمانہ حرفی بر لوح حواس باقی نماند
 الزمان - و کیف تهب صراصر الذہول - علی علوم
 و چگونه تند ہوائے نسیان بران علمها یوزد کہ بشقت حاصل
 کسبت بشق النفس و القحول - ولو فرضنا ان آفة
 کرده شدہ - و اگر فرض کنیم کہ آفت نسیان درخت
 النسیان - اجاح شجرة علمه من البنیان - و سقطت
 علم او را از بیخ بر کنده است و بر شگوفہ ہائے درایت او
 علی زهر درایتہ صواعق الحرمان - فکیف نفرض ان
 صاعقہ محرومی افتاد - پس چگونه فرض توانیم کرد
 هذا البلاء - و رد علی الوف من العلماء - الذین جعلوا
 کہ این بلا بران ہزار عالماء نیز دارد شدہ کہ شریک
 له کالشركاء - و اشرکوا فی وزرہ کالوزراء - بل اذن له
 او کرده شدہ و انباز بار او همچو وزیران کرده شدند بلکہ

ان يطلب كل ما استيسر له من الادباء - لعله يكتب
 او را اجازت داده شد که هر کرا از ادیبان بخواهد برائے
 قولاً بلیغاً ولا یتیه کالناقة الحشواء - ثم من المسلم
 مد خود بخواند شاید بدین طور سخن فصیح تواند نوشت و همچو ناقة کور
 ان الله یربی عقول الصالحین - ویسعدهم
 سرگردان نشود - باز این امر هم از مسلمات است که خدا تعالی عقل نیکوکاران
 بالهدایة الی طرق الروحانیین - ویذکرهم
 را خود پرورش می فرماید و مدد ایشان می کند تا راه روحانیان بیابند و
 اذا ما ذهلوا معارف کلام الله القدوس - وینزل
 ایشان را یاد می دهاند چون معارف کلام الهی را فراموش کنند
 السکينة عند النزول الی النفوس - ویؤیدهم
 و بر ایشان وقت زلزله سکینت نازل می فرماید و از روح القدس
 بروح منه ویعضد بالاعانة علی الابانة - ویتولی
 تأیید ایشان می کند و بازوئے ایشان برائے بیان کردن استوار
 امورهم ویمیزهم بالحصات والرزانة - ویصرفهم
 می سازد و متولی امور ایشان می گردد و بعقل و آهستگی در ایشان و غیر
 من السفاهة - ویعصمهم من الغوایت ویحفظهم
 ایشان فرق ظاهر می فرماید و ایشان را از سفاقت باز می دارد و از گمراهی
 فی الروایة والدرایة - فلا یقفون موقف مندمة -
 نگه می دارد و در روایت و درایت خود حافظ ایشان می گردد و پس در جای خود ندامت

ولا یرون یوم تنذّم ومنقصۃ - ولا تغرب الوارهم -
 نمی ایستند و روز خجالت و نقصان نمی بینند و نورهای ایشان ناپدید
 ولا تغرب دارهم - منابعم لا تغور - وصنائعهم لا تبور -
 نمی شوند و خانه شان خراب نمی گردد چشمه ایشان خشک نمی شود کارهای شان
 و یوئیدون فی کل موطن و ینصرون - و یرزقون من کل
 تباه نمی گردند و ایشان در هر جائگاہ و مقام حرب منصور و مؤید می شوند و
 معرفة و من کل جہل یبعدون - ولا یموتون حقاً
 از معارت رزق داده می شوند و از جہل اوشانرا دور میدارند و نمی میرند
 تکمل نفوسهم فاذا کملت فالی ربهم یرجعون - فان
 تا وقتیکہ نفوس شان مکمل نگردند و بعد از تکمیل نفوس خود سوئے رب خود
 الله نور فی میل الی النور - وعادته البدور الی البدور -
 باز می گردند - چرا کہ خدا نور است پس سوئے نور میلان او می گردد و عادت
 ولما کانت هذه عادة الله باولیاءه - و سنته
 دوست کہ سوئے آنان می شتابد کہ در چشم او ماہ تمام اند - و چهل عادت او
 بعبادة المنقطعین واصفیاءه - لنرم ان لا یری عبده
 با اولیاء خود و سنت او بہ بندگان فنا شدہ و برگزیدگان ہمین است لازم
 المقبول وجه ذلۃ - ولا ینسب الی ضعف و علة
 آمد کہ بندہ مقبول او سوئے ذلت نہ بیند و هیچ کمزوری و بیماری در
 عند مقابلة من اهل ملة - و یفوق الكل عند تفسیر
 وقت مقابلہ از احدی اہل مذہب سوئے او غسوب کردہ نشود و در تفسیر

القرآن - با انواع علم و معرفه - وقد قيل ان الولي
 قرآن و گوناگون علم و معرفت فائق ثابت گردد و بر تحقیق گفته شده
 يخرج من القرآن والقرآن يخرج من الولي - و ان
 که ولی از قرآن بیرون می آید و قرآن از ولی ظهور می فرماید و بر تحقیق
 خفایا القرآن لا يظهر الا على الذي ظهر من يدي
 باریکبهاے پوشیده قرآن ظاهر نمی شوند مگر بر کسی که از دست خدائے عظیم و
 العليم العلی - فان كان رجل مَلَكٌ وحده هذا
 برتر ظهور یافته باشد پس اگر مردی مالک این فهم گردد و تن تنها
 الفهم الممتاز - فمثله كمثل رجل اخرج المُرْكَاز - وما
 پس مثل او مثل کسی است که خزانه بے نشان بر آرد و
 بذل الجهد وما رأى الا رتماز - فهو ولي الله وشأنه
 آنجا که امید ندارد بغیر اینکه کوششی کرده باشد یا اضطرابی کشیده پس
 اعظم وذيله ارفع من همز الهماز - ولمز اللماز - وما
 او ولی خداست و شان او بزرگ تر و دامن او برتر از عیب گرفتن
 أعطى هذا الولي الفاني من معارف القرآن كالجهاز -
 عیب گیر است و هر چه این ولی فانی را از معارف قرآن همچو رخت مرده
 فهو معجزة بل هو اكبر من كل نوع الاعجاز - و اى معجزة
 داده شد پس آن معجزه است بلکه از هر قسم معجزه بزرگتر است و کدام
 اعظم من اعجاز قد وقع ظل القرآن - وشابه كلام
 معجزه ازال معجزه بزرگ تر خواهد بود که قرآن را همچو ظل واقع شده و

اللہ فی کونہ ابعد من طاقة الانسان۔ و لیس هذا
کلام الہی را در خارق عادت بدون مثال گشتہ۔ و این مقام بجز
الموطن الا للمتقین۔ ولا تفتح هذه الابواب الا على
پرهیزگاران کسے را مسلم نیست۔ و این درجہ بجز ایمنے برکسے نے
الصالحین۔ ولا یمسہ الا الذی کان من المطہرین۔
کشاید۔ و دست کسے بجز پاک آئینا نے رسد۔

وان الله لا يهدي كيد الخائنين۔ الذین یجعلون
و خدا تعالیٰ کامیاب نمی کند خیانت پیشہ گان را آنانکہ مکر را
المکائد منتجعاً۔ والا کاذیب کھفا و مرجعاً۔ ولهم
معاش خود گرفته اند و دروغها را پناہ ساختہ اند کہ بوقت ضرورت
قلوب کلیل اردف اذ نابہ۔ و ظلام مدّ الی مدی
سوئے شان رجوع مے کنند۔ و دلہائے ایشان ہمچو آں شب اند کہ دہلئے تاریکی
الابصار اطنابہ۔ لا یعلمون ما القرآن۔ و ما العلم و
خود را بہما ترکشیدنی کشیدہ اند و طنا بہلئے ظلمت خود را تا انتہائے نظر گسترده اند۔ نمی دانند
العرفان۔ و من لم یعلم القرآن و ما اوتی البیان۔ فهو
کہ قرآن چیست و علم و معرفت چہ باشد۔ و ہر کہ قرآن نداند و بیان ندادہ شدہ۔ پس
شیطان او یضاً ہی الشیطان۔ و ما عرف الرحمن۔
او شیطان است یا مثیل شیطان و خدا را نشناختہ و
و ما کان لفاسق ان یبلغ هذه المنية العلیة۔ ولو
مجال فاسقے نیست کہ این آرزوئے بلند را بیابد اگرچہ نفس

شحذ اليها النفس الدنية - بل هو يختار طريق الفرار
 خميس خود را سوئے آل تیز کند - بلکه فاسق را عادت این باشد
 خوفاً من هتك الاستار - وظهور العثار - وکذا الک
 که طریق گریختن را اختیار می کند تا پرده او دریده نشود و لغزش
 فعل هذا الرجل الكائد - والمزور الصائد - فانظر ما
 او ظاهر نگردد - و همچنین این شخص مکار و دروغ آراینده جوئے شکار طریق و
 كيف زور - و اری التهور - وقال لبیت الدعوة وما
 عادت خود نموده - پس به بینید که چگونه دروغ آراست و دلیری و بیباکی نمود و گفت که من
 لبی - وقال عبیت العسكر للخصام وما عبی - وما
 دعوت تفسیر نوشتن قبول کردم حالانکه قبل نکرد - و گفت من لشکر برائے پیکار طیار
 بارز بل خداع و خب - و الی حجره اب - و توارى مخيفاً
 کرده ام حالانکه طیار نه کرد و در میدان نیامد بلکه فریب کرد و گریخت و بسوئے سوراخ خود
 ضعيفاً و كان يرى نفسه رجلاً بياً - و اخلد الى الارض
 رجوع نمود و ظاهر شد که لاغر است و نزار و بود که می نمود خود را مردی فقیر و کمیل
 و شباه الضب - و ما صعد و ما ثبت - و جمع الاوباش
 و میل کرد سوئے زمین و مشابه شد سوسمار را و صعود نه کرد و نیز استقامت ننمید
 و ما دعا الرب - و حقني و شتم و سب - و تبع الحیل
 و اوباش را جمع کرد و خدا را یاد نه کرد و مرا دشنام داد و تحقیر من نمود و
 و ما صافی الله و ما احب - و ما قطع له العلق و ما
 حیل گریها کرد و با خدا محبت صافی نداشت و برائے او قطع تعلق غیر

جب - وقال انی عالم والآن نجم علمه ازب - وکلمه اذ بَر
 نه نمود - و گفته بود که من عالم ام مگر اکنون ستاره علم او غروب شد
 تب - وان کان عالماً فای حرج علی عالم ان یفسر
 و هر چه تدبیر کرده بود آن همه تدبیر تباه گشت - و اگر عالم بودی پس کدام
 سُورَةُ من سور القرآن - و یکتب تفسیره فی لسان
 حرج بر عالم بود که تفسیر قرآن نویسد - بلکه بدین طریق شن
 الفرقان - بل یحمد لهذا ویثنی علیه بصدق الجنان -
 کرده شده و مردم دانسته که او
 و یُعَلِّمُ اَنَّهُ من رجال الفضل والعلم والبيان - و یشکر
 صاحب عقل و علم و بلاغت است شکر
 بما ینفع الناس من معارف عُلِّمَ من الرحمان فلذا لک
 او کرده شده چرا که مردم را از معارف خود نفع رسانیده پس
 اقول انه من کان یدعی ذری المکان المنیع - فلیبذل
 از هر همتی گویم که هر که مکان بلند را دعویدار است اکنون می باید
 الان جُهد المستطیع - و یثبت نفسه کالضلیع - ولا
 که تا تواند کوشش کند - به نفس خود را همچو اسب مضبوط و تیز رو
 شک ان اظهر الکمال من سیره الرجال وعادة الابطال -
 بنماید - و هیچ شک نیست که ظاهر کردن کمال از عادت مردان و سیرت بهادران
 لینتفع به الناس و لیخرج به مسکین من سجن الضلال -
 است تا که مردم بدو نفع شوند و تا که بدو مسکین از زندان گمراهی بیرون آید -

ولا يرضى الكامل بان يعيش كجهول لا يعرف - ونكرة
 و مرد کامل خوش نمی شود که همچو شخصی ناشناخته زندگی بسر کند
 لا تعرف - وان الفضل لا تتبين الا بالبيان - ولا يعرف
 یا همچو نکره غیر متعین بماند و بتحقیق فضل بجز بیان کردن ظاهر نمی گردد
 الشمس الا بالطلوع على البلدان - و اني الزمت نفسي ان
 و آفتاب بجز طلوع شناخت نمی شود - و من بر نفس خود لازم
 اكتب تفسيري هذا في اثبات ما ارسلت به من
 کرده ام که این تفسیر خود را در اثبات دعاوی خود بنویسم
 الحضرة - وان افتح هذه الابواب بمفاتيح الفاتحة -
 و این درها را بکلیدهای سوره فاتحه بگشایم -
 مع لطائف البيان و رعاية المُلح الادبية - والتزام
 و رعایت فصاحت و بلاغت مرعی دارم و
 الفصاحة العربية - ومن المعلوم ان نطق الدقائق
 این امر معلوم است که نوشتن دقائق
 الدينية - والرموز العلمية - والايماضات والاشارات -
 دینییه مع آراستن عبارات و
 مع توشيح العبارات و ترصيع الاستعارات - والتزام
 لازم محاسن گزشتن محاسن کنایه ها مع
 محاسن الكنايات - وحسن البيان و لطائف
 حسن بیان اموسه است از پس

الایماعات - امر قد عُدَّ من المعضلات - وخطب

دشوار و کارے است بزرگ کہ

حُصِبَ من المشكلات - وما جمع هذين الضدين الا

از مشکلات شمرده شده و این ہر دو امر را

کتاب الله مظهر الآيات البينات - وما سجد الا باطيل

بجز کتاب الہی بیچ کس جمع نکرده

والجهلات - وان الشعر اء لا يملكون اعنة هذه الجياد -

است - و شاعران مالک نے باشند

فتنتش كلما تهم انتشار الجراد - ولكن سالت

عنا نجانے ہیں اسکاں را پس کلمہ ہائے ایشان ہچو

الله فاعطاني - وجئت عطشان فامرواني - فنحن

لحم پرانہ مے باشند مگر من سوال کردم از خدائے تعالیٰ

الموفقون - ونحن المؤيدون - تواتينا الاقلام - كانها

پس داد مرا و آدم نزد او تشنه پس مرا سیراب کرد پس ما توفیق

السهام او الحسام - ولنا من ربنا كلام وظل ظليل -

و تائید یافتہ ہستیم - قلم ہا بما موافقت می نمایند گویا آن تیرہ ہستند

فكل رداء نرتديه جميل - ولنا جبلة لا تبلغها الجبال -

یا تیغ و مارا از خدائے خود کلام کامل و سایہ کامل است پس ہر چادرے کہ ما

وقوة لا تجرها الاثقال - وحال لا تغيرها الاحوال - و

پوشیم کن چادر خوب است و مارا طبیعت است کہ کوه ہا بکن نمی رهند و مارا قوتے است کہ بار ہا

رب لا تُردّ من حضرتہ الأُمال - فحاصل الکلام - انی
 اور عاجز نمی‌کنند و حاصل است که تغیر حالات آن حال را متغیر نمی‌کنند و خدائے است که
 من الله وکلامي من هذا العلم - وانی کتبت دعوی
 از جناب او امید دارم نمی‌شوند - پس حاصل کلام این است که من از خدایم و کلام من
 ودلائلها فی هذا الکتاب - لاُضعف الخصم بحاجته
 از دست که من دعوی خود و دلائل دعوی درین کتاب نوشته‌ام تا حاجت روانی
 وانجیته من الاضطراب - فان الخصم کان یدعونی الی
 دشمن خود کنم چو که دشمن مرا سوائے مباحثات می خواند
 المباحثات - بعد ما دعوتہ لفق التفسیر فی حلل
 بعد از آنکه من او را برائے نوشتن تفسیر نصیح خوانده
 البلاغة وحجاسن الاستعارات - فلما لویث عذاری
 بودم پس هرگاه اعراض کردم و عذر خود پیش کردم در باره عدم ماضی
 وتصدیث لا اعتذاری من المناظرات - حمل انکاری علی
 برائے مباحثه حمل کرد انکار مرا بر گریختن از جنگ
 فراری من هذه الغزاة - وما کان هذا الا کیداً منه وحيلة
 و این سراسر فریب او بود تا برائے نجات خود حیل
 للنجات - لیستعصم من اللاثمین واللائمات - وکان
 پیدا کند تا از طاعت کنندگان خود را محفوظ دارد و می دانست
 یعلم ان اعراضی کان لعهد سبق - وما کنت کعبید
 که اعراض من برائے آن عهد بود که پیش ازین کرده شد

ابق- ولكنه طلب الفرائض هذه المعاذير الكاذبة- لعل
و همچو آن بنده نبودم که گریخته مگر او طلب کرد گریختن را بدین عذرهای
الناس يفهمونه بطل المضار ومتم الحجّة- فاردنا الآن ان
دروغ تا که مردم او را بهادر میدان بفرمایند - پس اراده کردیم که
نعطيه ما سأل ولا نردده بالحرمان- ونجلى مطلع صدقنا
هر چه خواسته است او را دهیم و بجزوی او را رد نه کنیم و
بنور البرهان- ونقطع معاذيره كلها بسيف البيان-
مطلع صدق خود را بتور برهان روشن کنیم تا شاید خدا تعالی باین طریق ما
لعل الله يجلوبه صداد الاذهان- ويفهم ما لم يفهموه قبل
زنگ ذهن با دور فرماید و هر چه نه فهمیده اند
هذا المیدان- فهذا هو السبب المرجب لنق الدعوى و
بفهم ایشان در آرد پس این سبب موجب است برائے نوشتن دعوی
الدلائل- لئلا يبقى عذر للسائل- وان هذا التفسير جمع
و دلائل تا که باقی نماند عذر مسأئل را و این تفسیر جمع کرده است
المباحثات- مع اللطائف- والنكات- فالיום ادرك الخصم
مباحثات را با لطائف و نکات - پس امروز دشمن هر چه از
كلما طلب منافي لحل المناظرات- مع انه ترك طرق الديانات
ما در پیرایه مناظرات خواست یافت با وجود این امر که او طریق دیانت را
وتصدى للامربانواع الاهتضام والخيانة- وبقى دیننا فعليه ان يقضى
ترک کرد و با نواح حق تمغی و خیانت با پیش آمد و باقی ماند قرض ما بر او پس باید که او کند قرض

الدِّينَ كَرَدَ الْأَمَانَاتِ - وَاِنِ عَاهَدْتُ اللَّهَ اَنْ لَّنْ اَحْضِرَ
 را بهیچ رو کردن امانت با و من بخدائے خود عهد می دارم که
 مواطن المباحثات - وَاَشَعْتُ هَذَا الْعَهْدَ فِي
 در مقامات مباحثات هرگز حاضر نشوم و این عهد را بذریعہ
 التَّالِيفَاتِ - فَمَا كَانَ لِي اِنْ اَنْكَثَ الْعَهْدُ - وَاَعْمَى
 کتابہائے خود شرح کرده ام پس مرا جائز نبود کہ عہدہ را بشکنم
 الرَّبِّ الْوَدُودِ - فَلَا جُلْ ذَاكَ اَغْلَقْتُ هَذَا الْبَابَ -
 و خدائے خود را نافرمان شوم پس برائے ہمیں این در را بند
 و مَا حَضَرَتِ الْخَصْمُ لِلْبَحْثِ وَلَوْ عَيْبَنِي وَاغْتَابَ - و
 کردم و برائے بحث حاضر نشدم اگرچہ مرا بیب غیب منسوب کرد و
 اِنِّي كَلَّمْتُهُ كَالْخَلِيطِ - فَكَلِمَنِي بِالْخَلِيطِ - وَقَدْ دَعَوْتُهُ
 گفتم کرد و من او را بهیچ دوست مخاطب کردم پس خستہ کرد مرا بعد اوت
 مِنْ قَبْلِ فَفَرَّ مِنْ شَوْكَتِي - ثُمَّ دَعَوْتُ فَهَابَهُ هَيْبَتِي -
 و من او را پیش زین دعوت کردم پس از رعب من بگریخت - باز
 وَهَذِهِ ثَالِثَةٌ لِيَتِمَّ عَلَيْهِ حُجَّةُ اللَّهِ وَحُجَّتِي - اِنَّهُ مَالَ اِلَى
 دعوت کردم پس ہیبت برو زیادہ شد و این بمرتبہ سوم است تا حجتہ اللہ برو
 اَلْزُمرِ وَمَلْنَا اِلَى الدِّمَارِ - وَاِنْ اَلْمُعَارِفَ مَتَابِعُوْثِ
 کامل شود - او سوائے سرود ما لگشت و ما سوائے فرائض منصبی - و معارف از
 جُمُرِ وَاَعْلَى الثَّغُورِ مِنْ قَبْلِ مَلِكِ الدِّيَارِ - ثُمَّ اَعْلَمُوا
 طرف ما بهیچ آن لشکرے است کہ بر سرحدہا از سلطان وقت مامور شود

ان رسالتی هذه آية من آيات الله رب العالمين -
 باز بدانید که این رساله من نشانی است از نشانیهای خدا تعالی
 و تبصرة لقوم طالبين - و آنها من رقی حجة قاطعة
 و بصیرت افروینده است طالبان را - و این از طرف پروردگار من بجهت قاطع
 و برهان مبین - کذا لك - لیدینق الا فاکین قلیلا
 و برهان روشن است تا که او دروغگویان را تدریس پاداش
 من جزاء ذنوبهم - و یری الناس ما ترشح من ذنوبهم -
 دروغ شان بچشاند - و مردم را بنماید که از دل شان چه پیکیده
 و یجنّبهم بمعجزة قاهرة - و یزیل اضطجاع الامن من
 است و بجزیره قاهره پهلوی شان بشکند و خواب امن از پهلوی شان
 جنوبهم - و یستاصل راحة كاذبة من قلوبهم - و الحق
 بر باید - و راحت دروغ از دل شان مستاصل فرماید -
 و الحق اقول ان هذا كلام كانه حسام - و انه قطع
 و من راست راست می گویم که این کلام همچو تیغی است و این همه
 كل نزاع و ما بقى بعدة خصام - و من كان یظن انه
 نزاع را بریده است و بعد زین هیچ نزاعی نماند - و هر که گمان
 فصیح و عنده كلام كانه بدرتام - فلیات بمشله و
 می کند که او فصیح است و نزد او کلامی است که گویا ماه تمام است پس
 الصمت علیه حرام - و ان اجتمع اباؤهم و ابناءهم -
 باید که بیارد آن کلام را و خاموشی بر او حرام است و اگر جمع شوند

والفناء هم وعلماء هم - وحكماء هم وفقهاء هم - على ان يأتوا

چراغی ایشان و پسران ایشان و همسران ایشان و عالمان ایشان و حکیمان ایشان و فقیهان

بمثل هذا التفسير - في هذا الممدى القليل المحقير -

ایشان بر این امر که مثل این تفسیر بیارند درین مدتی اندک و ناچیز نتوانند

لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض كالظهير - فإني

که بیارم اگرچه بعض بعض را مددگار شوند - چرا که درین

دعوت لذلک وان دعائی مستجاب - فلن تقدس

باره دُعا کرده ام و دُعائے من مستجاب است - پس بجزاب

على جوابه كتاب - لا شیوخ ولا شای - وانه كنز المعارف

این کتاب هرگز نادر نخواهند شد پیرے از ایشان باشد یا جوانے و این

ومدينتها - وماء الحقائق وطینتها - وقد جاء

خزانة معارف است و شهر آنها و آب حقیقتها است و تراب آنها و بطرز

الطف صنعاً - وارق نسجاً - واكثر حكماً - واشرف

لطیف و بجاft باریک انجام پذیرفته است و درین کتاب مکتبها بسیار

لفظاً - و اقل کلماً - و اوفر معناً - و اجلی بیانا - و اُسنى

اند و الفاظ در کمال مرتبه شرف و بزرگی افتاده و کلمه ها کمتر اند و معنی بسیار و بیان

شأناً - وما كتبتہ من حولی - وانی ضعيف وكمثلی

شیریں و شان بلند و من این کتاب را از طاقت خود ننوشتم چرا که من ضعیف امر

قولی - بل الله والطافه اغلاق خزائنه - ومن

و قول من نیز ضعیف بلکه خدا تعالی و مهربانیهای او کلیدهای خزائن این کتاب

عندة اسرار دفائنه - جمعت فيه انواع المعاسر ف

اند و از طرف او دفينهائے اسرار این کتاب است - و درین کتاب گوناگون معاصرت

و مرتب است - و صفت شو اسرار النکات و الجمعت

جمع کردم و آنها را ترتیب دادم و اسپان نگارها را صفت بصفت الی شاده کرده ام

من عرفه عرف القرآن - و من حسبه کذا یا فقد مان -

و لگام دادم - هر که این کتاب را شناخت قرآن را شناخت - و هر که دروغ پنداشت

فیه با کوسرة العرفان - و دقائق الفاتحة و الفرقان - و

این را او خود در مرغ گفت - درین میوه های نور سیده از معرفت اند - و دقائق سورة فاتحه

فیه بلاد الاسرار و حصونها - و سهل الحقائق و حزونها -

و فرقان درین موجود اند - و درین شهر های رازها و قلعه های اسرار است و زمینه نرم از

و عیون البصيرة و عیونها - و خیل البراهین و متونها - و

حقائق و زمینه سخت از دقائق است و چشمه های بهیرت درین موجود اند و نیز

ذالك من برکات ام الكتاب - و ما اطلعت علیها الا بعد

چشم های آن و این از برکت های ام الكتاب است - به تفهیم خدای

تفهیم رقی التواب - فانها سورة لا تطوى عرصتها بانضاء

ما که تواب است - چرا که آن سورتی است که بلاغ کردن سوار بها

المراکب - و لا يبلغ نورها نور الکواکب - و لما كان

میدان آن نتوان پیمود - و نور ستاره ها بنور او نه تواند رسید و هر گاه که

الظالمون نسبونی الى الهزيمة - اعوزنی فریتهم هذه

ظالمان مرا سوتی شکست نسبت دادند این کذب صریح ایشان مرا سوتی

الى تفسير سورة الفاتحة - لاخلص نفسى من النواجذ
 این تفسیر محتاج کرد تا که خلاص دهم نفس خود را از دندان
 والانیاب - فان صول الكلاب اهون من صول المفتری
 اوشان - چرا که حمله سگان نرم تر است از حمله مفتریان
 الذئاب - وهذا من فضل الله ورحمته ليكون
 و کاذبان و این از فضل خدا و رحمت اوست تا که
 آية للمومنين - وحسرة على المنكرين - و
 برائے مومنان نشانی شود و بر منکران حسرت گردد - و
 حجة على كل خصم الى يوم الدين - وهدى للمتقين -
 حجت گردد بر هر پیکار کننده تا روز قیامت و هدایت شود برائے پرهیزگاران
 وليعلم الناس ان الفوز بصدق المقال - لا بالتصلف
 و تا که مردم بدانند که کامیابی براست گفتاری است نه به لاف
 كالجهال - والفتح بطهارت البال - لا بعذرة الاقوال -
 زنی و فتح به پاک دل است نه به پلیدی سخنانی که
 التي هي كالابوال - وصلاح الحال بصلاح العلم والكمال -
 همچو بولها هستند - و درستی حال باسلح علم و کمال هست
 لا بالاحتیال والاختیال - فویل للذين قصدوا
 نه به حیله گری و ناز و تکبر - پس داویلا بران مردم است که
 الفتح بالمكائد - و مرصدا مواضعها كالصائد -
 با کما فتح را می خواهند و همچو جویائے شکار در کین می نشینند

وان هو الامن احکم الحاکمین۔ وینصر من یشاء
تا بر موقع مکر و فریبہا کنند و فتح میسر نی شود مگر بحکم احکم الحاکمین۔ او مدد می کند
و یُکفل الصالحین۔ فیند مل جریحہم۔ ویستریح
ہر کرامے خواہ و متکفل نیکیاں می شود۔ پس ہر کہ از ایشان خستگی دارد زخم او بفضل الہی
طلیحہم۔ ولا ترکد سریحہم۔ ولا تخمد مصابیحہم۔ و
مندمل می گردد۔ و شتر در ماندہ شان آرام می یابد و ہوائے شان نمی ایستد و چراغ
منصورہ یملاً من علم الفرقان و لسان العرب۔
شان منطفی نمی گردد۔ و نصرت دادہ خدا پر کردہ می شود از علم فرقان و زبان عرب
کما یملاً الدلو الی عقد الکرب۔ و انه انا ولا فخر۔
ہیچنان کہ پر کردہ می شود دلو از آب تا برسنے کہ می بندند در میان ہر دو
وان دُعائی یذیب الصخر۔ و ان یومی ہذا یوم الفتح
گوشتہ دلو۔ و آن منصور منم و ہیچ غر نیست و دُعائے من بگذازد سنگ را و این روز من
و یوم الضیاء بعد اللیلۃ اللیلۃ۔ الیوم خرس
روز فتح و بلند می است و روز نور بعد شبہائے تاریک۔ امروز بے زبلان شدنند
الذین کانوا یهذرون۔ و غلت ایدیہم الی یوم
آنانکہ بیہودہ گویہا می کردند۔ و دستہائے شان تا
یبعثون۔ و کنت اطوف حول ہذہ الاوساق۔
بقیامت بستہ شد و بودم کہ مے گشتم گرد این اوراق
کسائل یطوف فی السکک والاسواق۔ فاسألنی اللہ
ہیچ سائلے کہ مے گردد گرد بازار و کوچہا پس بنمود مرا

ما اراى - وسقانى ما سقانى - فوافيت درو بها كما هداى
 خدا آنچه بنمود و نشانيد مرا آنچه نشانيد - پس در آدم براه هاى بارىك
 و اعطى لى ما سئل - و فتح على فحلت - و كلما سرقمت
 سوره فاتحه همچنان كه هدايت كرد مرا خدا و داده شدم آنچه خواستم - و كشادند
 فهو من انقاس العلام - لا من افراس الاقلام - فما
 بر من پس در آدم و هر چه نوشتم درين كتاب آن از جرعه هاى عالم الغيب است از
 كان لى ان اقول انى اعلم من غيرى - اوزاد منهم سبرى -
 اسبان قلمهاى من نيست - پس مرا سزاوار نبود كه بگويم كه من از غير خود داناي تر ام يا
 ولا اقول ان روى التفت بارواح فتیان كانوا من الادباء -
 سیر من اذو زياده تر است و نمى گويم كه روح من با آن جوانان پيوسته است كه از
 او غالت نفسي جميع نفائس الانشاء - ولا ادعى انى
 او بيان بودند و نه اينكه نفس من همه جنس نفيس انشاء را ربوده است و نه اين دعوى
 انتهيت الى فناء منتهى الادب - او اكلت كل با كوراة
 من كمتها پيش خانه انتهاي مرتبه ادب رسیده ام و نه اينكه هر ميوه نورسیده مسالى
 من المعانى النخب - بل دعوت فخراته فوافتنى فتيا ته
 برگزيده را خنده ام بلكه پرديگان ادب را خوانده بودم پس زنان جوان بلاغت
 فقبلهن فتاه مفتره شفتاه متهللا محياه - فلا
 نزد من آمد پس قبول كرد آن زنان را بواسطه كه كامل در فن ادب است و هر دو لب او
 تستطلعونى طلع اديب - وما انا فى بلدة الادب الا
 خندان بودند و روى او روشن و درخشنده بود پس از من خبر اديب نپرسيد و من در شهر ادب نشنيدم

کفریب - و کلماترون منی فهو من تأئید ساری - و
 مسافرے ام - و ہرچہ از من ے بینید آل از - تأئید رب من است و
 من حضرة القیت بما جردانی و حملت الیہا اربی - و
 ازل جناب است کہ در انجا پیش گردن خود انداختم و سوائے او حاجت خود
 انه فی العقبی و هذه حبی - و انی مسیحہ و حماری
 برداشتم و او مراد دُنیا و دین محبوب است - و من مسیح او ہستم و خرمن سنگ
 سحابة حفظہ و لطفہ قتبی - و لولا فضل اللہ و رحمته لکان
 حفاظت اوست کہ گردا گرد خانہ من است و لطف او پالان من است - و اگر
 کلامی ککلم حاطب لیل - او کغشاء سیل - و واللہ انی
 فضل خدا و رحمت او نبودے کلام من ہیچو ہیچم چہن شب بودے یا بہ خشن و خاشاک
 ما قدرت علی هذا بقریحة وقادة - بل بفضل من
 کہ بر سیل می باشد مشابہت داشتے و بخدا کہ من بریں کلام از طبیعت تیز خود قادر نشدم
 اللہ و سعادة - و ان هذه المخذرة ما سفرت عن
 بلکہ این سعادت محض از فضل خداوندی است - و این پردہ نشین معانی از روائے خود
 و جہا بیدی القصيرة - و لکن بفضل اللہ و عنایاتہ
 بدودہ بدست کوتاہ من نہ برداشتن است و مگر عنایات کثیرہ خدا تعالیٰ این پروگیل
 الکثيرة - فانه رى الاسلام کسقیم فی موماة فیہ
 معارف و دقائق را از نقاب برکشیدہ - چرا کہ او تعالیٰ اسلام را دید ہیچو بیمارے و
 ر مرق حیواة - ما قطا علی صلات کقذائف
 تاوانے در بیابانے از سیات او بجز دے چند باقی نماندہ - و بر سنگ افتادہ بود ہیچو خشک چوبہا

فلوات - و علاه صفار - و علیه اطمار - فادر که
 صحر - ذلت و حقارت بر رُوئے او دیده و برد پارچه کهنه و فرسوده و هیله پس و عین وقت
 کادر اک عهاد - لسنه جهاد - و رخص وجهه و ازال
 ضرورت بر سر او رسید - و بر غنخواری او چنان شنافت که باران بهاری برائے غنخواری سال خشک
 و سبخ مٹین - و صب علیه الماء المعین - فبعث
 می شتاب و گرد از رُوئے او شست و پرک صدی با آب صافی دُر کرد - و بنده از
 عبد امن عبادہ لا تمام الحجة - و اودع کلامه اعجازا
 بندگان فرستاد - و معجزه در کلام او و دیعت
 لیكون ظلاً للمعجزة النبوية - علیه الوف الصلوة
 نهاد تا که آن کلام معجزه نبویّه را بطور ظن باشد - برال نبی هزارها درود
 والتحية - و لا یمس منه منقصة شان کلام
 و تحية باد - و ازین معجزه در کلام الهی هیچ منقصت و کسر
 رب الکائنات - فان الکرامات اظلال للمعجزات -
 شان لازم نمی آید چرا که کرامات ظن معجزات هستند
 و کذا لك دمر الله کما دبر العدا کالصائد - و
 و همچنین تنباه و ویران کرد خدا تعالی هر چه دشمنان
 هدم کما بنوا من المكائد - و ابطال کما حققوا
 بتدبیر اقرار داده بودند و منهدم کرد هر چه از فریبها ساخته بودند و
 مکيدة - و آخر کما قد موا حربة - و عطل کل ما
 باطل کرد هر فریبی را که ثابت و متحقق کرده بودند و مؤخر کرد آن حربی را که پیش آورده

نصبوا حيلة - وهذم كلما اشادوا بروجاً مشيدة -

بودند - و بیکار کرد - هر حیل را که اوشان نصب کرده بودند و یران کرد و منهدم ساخت

واطفأ كل ما اوقدوا ناراً - واغلق الداروب

آل برقه را که برافروخته بودند - و منطفی کرد هر آتشی را که افروخته بودند و درها

كلما ارادوا فرازا - فما كان في وسعهم ان يبارزوا

به بست چهل اراده گریختن داشتند - پس طلقه اوشان نماند که بچو بهادران

كابطال المضمار - او يخرجوا من هذا السجن بتسوير

در میدان بیایند - یا به برستی خندق با و دیوارها ازین زندان

الخنادق والاسوار - وما قد مواقد ما الا سرجعوا

بیرون شوند - و هیچ قدم پیش نه کردند مگر به انواع

بأنواع النكال - حتى جاء وقت هذا التفسير

عذاب پس پا کرده شوند - تا این که وقت این تفسیر

الذي هو آخر نبل من النبأ - وانا كملناه بفضل

رسید که آخر من تیر از تیرهاست - و ما کامل کردیم این

الله ذي الجلال - وجاء ارسى وارسخ من الجبال -

را بفضل خداوند ذوالجلال - و آمد مضبوط تر و قوی تر از کوه ها

وصار كحصن حصين بني بالاحجار الثقال - وانه

و بهیچ آن حصن حصین شد که از سنگهای گران طیار کرده می شد

بلغ حد العجاز من الله الفعال - وانه محفوظ

و این تفسیر بر تبه اعجاز از خدا تعالی رسیده است - و این نگاه داشته

من قصد العدو المدحور الضال - وانتصفتا به
 شده است از دشمنی رانده شده گمراه و ما انتقام گرفتیم از دشمنان
 من العدو بعض الانتصاف - و کسرنا خیاراً
 بدین تفسیر اندک از انتقام - و شکستیم آن خیمه را
 ضربوها و قبا یا نصبوها فی المصاف - و کان هذا
 را که زده بودند و آن پرده را که از بهر جنگ نصب کرده بودند
 الامر صعباً ولكن الله الان لی شدیداً - و ادنی
 و این امر خیلی سخت بود مگر خدا تعالی برائے من سخت را نرم
 الی بعيداً - و نقل العدو من السعة الی المضائق -
 ساخت و دور را قریب کرد و دشمن را در مشکل انداخت
 و اعمی ابصاره و صرف همته عن العلوم الحقایق -
 و چشم او را کور کرد و همت او را از علوم و حقایق بجانب دیگر برگردانید
 و القى الرعب فی قلوبهم - و اخذهم بذنوبهم -
 و در دل شان رعب انداخت و باعث گناه شان از رسوائی ایشانرا نصیب داد -
 فنبذوا سلاحهم - و ترکوا لقا حهم - و انقدوا و جا حهم -
 پس اسلحه خود را انداختند و شتران خود را بگذاشتند و آب اندک که می داشتند
 و قوضوا قبا بهم - و نشلوا جاعا بهم - و نفضوا اجر ا بهم - و
 آن هم خورچ کردند و خیمه را را بکنند و ترکشها را خالی نمودند و زنبیل را در پیفشاندند و
 اروا من العجز انیا بهم - و اذن لهم ان یا تو بجميع جنودهم
 از عجز دندان خود را نمودند و اوشانرا اجازت داده شد که بهم لشکر خود

من خيلها ورجلها وحفلها وحفلها - و نر مرها و قوافلها -

و سواران خود و پیادگان خود و جماعت خود و لشکر خود و گروه های خود و قافلہ های خود بیایند

فصاروا کمیت مقبور - اوزیت سراج احترق و ما بقی معه

پس همچو آل مرده شدند که در قبر نهاده می شود و همچو آل روغن چراغی گشتند که همه

من نور - و سگتنان من بآر من صغیرهم و کبیرهم

آل سوخت و چیزه نور باو می ماند و ما دهن هر غرور و کلاان ایشان بر بریتیم که

و او کفنا من نهق من حمیرهم - فما کانوا ان یحترکوا

بمیدان پر دود آمد و بر نر های ایشان که آد از گروه مجاور داشتند و سرکین مضبوط کشیدیم پس نبود طاقت

من امکان - او میملوا من السینة الى السنان - بل

شان که از مقام خود حرکت کنند یا از غنودگی شوی نیزه بیایند - بلکه ما

جربنا من شرخ الزمن الى هذا الزمان - ان هو لاع

از ابتدای زمانه ایشان را تجربه کرده ایم که این مردم

لا یستطیعون ان یبارزونا فی المیدان - و لیس فیهم

طاقت مقابله ندارند - و در ایشان طاقت مجر

الا السب والشتم قاعدین فی الحجرات کالنسوان -

و شتام دادن و سخت گفتن همچو زنان نیست -

یفترّون من کل مآزق - و یترای اطمارهم من تحت

از هر حرب گاه تنگ و خطرناک می گریزند و ظاهری می شود پارچه های گفته شان

یلبقی - ثم لا یقرّون ولا یتندمون - ولا یتقون الله

که زیر قبا می دارند - همه نه اقرار می کنند و نه شرمند می شوند و نه از خدا بترسند

ولا يرجعون - فهذا التفسير عليه سهم من سهام -
 و نه از پیوده گوئی بازمی آید - پس این تفسیر برائے شان تیرے است از تیرے
 و کلم بکلام - لعلم یتنبهون - والی اللہ یتوبون - و انا
 و خستہ کردن است بکلام شاید متنبہ شوند و سوئے خدا میل کنند - و ما
 شرطنا فیہ ان لایجأوز فریق متا سبعین یوما - و من
 درین تفسیر شرط کردیم کہ کسی از ما ہر دو فریق در زشتی تفسیر از ہفتاد روز تجاوز
 جاوز فلن یقبل تفسیرہ و یتحقق لومًا - و کذا لک
 نکنند و ہر کہ تجاوز کند پس تفسیر او بمنقہ قبول نخواہد افتاد و مستحق طاعت نخواہد شد - و
 من الشرائط ان لایکون التفسیر اقل من اربعة اجزاء -
 ہمچنین از شرائط یکے این است کہ تفسیر از چار جزو کم نباشد - و این
 و هذه شروط بینی و بین خصمی علی سواء - و قد
 شرطہا در من و فریق ثانی برابر اند - و ما ازین پیشتر
 شہرنا ہا من قبل و بلغنا ہا الی الاحباب والاعداء -
 مشہر کردیم ایں شرطہا را و رسانیدیم آن اشتہار را بعد
 بعد الطبع والاملاء - والآن نشرع فی التفسیر -
 طبع کردن سوئے دوستان و دشمنان و اکنون ما شروع مے کنیم
 بعون اللہ النصیر القدیر - و رتبنا ہ علی ابواب -
 در تفسیر بعد خدائے نصیر و قدیر و مرتب کردیم ایں تفسیر را
 لئلا یشق علی طلاب - و مع ذالک سلکنا مسلك
 بر چند باب تا اگران نیاید بر طلاب و باوجود ایں رفیق بر مسلك اعتدال

الوسط ليس بأيجاز مُخَلّ - ولا اطناب مُمل - وانه له
نه چنان اختصار است که بمضمون محلّ آید و نه چندان اطناب است که طلال افزاید - و

عن هذا العاجز كالجزء - وأخرج من رحم
ایں رسالہ از طرف ایں عاجز برائے مہر علی بطور فرزند آخرین است - و از رحم قضا و
القدر بر رحم من اللہ ذی العزّة - فی ایام الصیام
قدر برحمت الہی بیرون کردہ شدہ - و ایں کتاب در ماہ رمضان

ولیا لی الرحمة - وسببته اعجاز المسيح
و شہائے نزدل رحمت پیرایہ تالیف یافتہ و نام ایں کتاب است اعجاز المسیح
فی نطق التفسیر الفصیح - و انی اریث مبشرۃ فی لیلۃ
فی نطق التفسیر الفصیح - و من در شب سہ شنبہ خواہے دیدہ بودم

الانشاء - اذ دعوت اللہ ان يجعله معجزة للعلماء -
بوقتے کہ ایں دُعا کردم کہ یا الہی ایں کتاب را بطور معجزہ بگردان و
ودعوت ان لا یقدم علی مثله احد من الابدباء -
دُعا کردم کہ بر مثل ایں کسے از ادیبان قادر نشود و هیچکس را

ولا یعطى لهم قدراً علی الانشاء - فاجیب دُعائی -
توفیق ایں کار میسر نہ آید - پس در اں شب مبارک دُعاے من
فی تلك اللیلۃ المبارکۃ من حضرة الکبریاء - و
برترتہ قبول رسید و خدائے من مرا بشارت داد کہ از آسمان
بشّر نی مربّی وقال منعه مانع من السماء - ففهمت
منع کردہ شد کہ کسے نظیر ایں کتاب بنویسد - و ازین بشارت فهمیدم

انه يشير الى ان الحد الا يقدر ون عليه - ولا ياتون

که خدا درین الہام این اشارت کرده است کہ ایشان بران قادر نخواهند شد - و

بمثله ولا کصفتيه - وكانت هذه البشارة من الله

مثل آن نتوانند آوردند و در بلاغت نہ در حقائق سورہ فاتحہ و این بشارت در عفرہ

المبتان - في العشر الاخر من رمضان - الذي

آخری از رمضان بود کہ ماه نزول شرآن است -

انزل فيه القرآن - ثم بعد ذلك كتب فيه هذا

باز بعد زین این تفسیر نوشته شد بعد بخدائے قادر -

التفسير - بعون الله القدير - رب اجعل افئدة

لے خدا بعض ولہا را سوائے این تفسیر مائل کن و این را کتابے

من الناس تهوى اليه - واجعله كتاباً مبارکاً و

مبارک بگردان - و از نزد خود برین برکات

انزل برکات من لدنك عليه - فانا توكلنا عليك -

نازل کن زیرا کہ ما بر تو توکل کردیم - پس

فانصرنا من عندك و ايتنا بميديك - و كقل

مد ما از جانب خود کن و بہر دو دست خود در تائید ما باش و متکفل

امرنا كما كفلت السابقين من الصالحين - و

امر ما شو همچنانکہ متکفل امر گذشتگان از نیکوکاران بودہ - و این ہمہ

استجب هذه الدعوات كلها و انا جنتاك متضرعين -

دُعائے ما قبول فرما و ما بحالت تضرع پیش تو آهیم -

فَكُنْ لَنَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ آمِينَ -
پس ما را باش چه در دنیا و چه در آخرت - آمین -

الْبَابُ الْأَوَّلُ

باب اول

في ذكر اسماء هذه السورة وما يتعلق بها

در نامهای این سوره و دیگر متعلقات

اعلم ان هذه السورة لها اسماء كثيرة فأولها

بدان که این سوره را نامها بسیار اند - پس اول

فاتحة الكتاب - وسميت بذلك لأنها يفتح

آنها فاتحه الكتاب است و این نام برائے این نهاده شد که در

بها فی المصحف وفي الصلوة وفي مواضع الدعاء من

قرآن و در نماز و در وقتبائی دعا از خدا تعالی ابتدا بدین

سبب الامر باب - وعندى انها سُميت بها لما

می کنند - و نزدیک من اصل حقیقت این است

جعلها الله حكماً للقرآن - ومُلئ فيها ما كان

که این سوره الیین وجه فاتحه میگویند که او تعالیم قرآن را حکم است

فيه من اخبار ومعارف من الله المنان - وانها

و پر کرده شد درو همه آنچه در قرآن بود از اخبار و معارف

جامعة لكل ما يحتاج الانسان اليه في معرفة المبدء
 و این سوره جامعة است آن همه چیز را که انسان از بهر معرفت مبدء
 والمعاد - مکتل الاستدلال علی وجود الصانع و
 و معاد محتاج آنهاست - بهیچ استدلال بر وجود صانع و
 ضرورة النبوة والخلافة فی العباد - ومن اعظم الاخبار
 ضرورت نبوت و خلافت در بندگان - و از بزرگ تر خبرها
 و اکبرها انها تبشیر بزمان المسيح الموعود -
 این است که این سوره بشارت می دهد بزمان مسیح موعود
 و ایام المهدی المعهود - و سنذکرة فی مقامه
 و روزهای مهدی مهود و ما در مقام خود این را
 بتوفیق الله الودود - و من اخبارها انها تبشیر
 ذکر خواهیم کرد بتوفیق خداوند ودود - و از جمله اخبار فاطمه این است که
 بعمر الدنيا الدنية - و سنکتبة بقوة من الحضرة
 او عمر دنیا بیان می فرماید و عنقریب از خدا تعالی قوت یافته
 الاحدیة - وهذه هي الفاتحة التي اخبر بها
 آن را خواهیم نوشت و این همان فاتحه است که از او خبر داده
 نبي من الانبياء - وقال مرثیت ملکا قویا
 است پیغمبری از پیغمبران - و گفت که من فرشته را دیدم که
 نازلا من السماء - و فی یده الفاتحة علی صورة
 قوی بود و از آسمان فرود آمده بود و در دست او سوره

الكتاب الصغير- فوق رجليه اليمنى على البحر

فاتحه است بر شکل کتبہ خود- پس آن فرشته پائے بر دریا

واليسرى على البر بحكم الرب القدير- وصرخ

نهاد و پائے دیگر بر زمین بحکم رب قدیر و باواز

بصوت عظیم کما یزیر الضرعام- وظهرت الرعود

بلند فریاد کرد همچنان که شیر می غرزد- و باواز او هفت رعد

السبعة بصوته وكل منها وجد فيه الكلام-

پیدا شد و دران همه کلامی محسوس بود-

وقيل اختتم على ما تكلمت به الرعود- ولا تكتب

و گفته شد که این کلمات رعد را سر بهر کس و منویس

كذلك قال الرب الودود- والملك النازل اقسم

همچنین حکم رب دود است- و فرشته نازل شونده قسم

بألق الذي اضاء نوره وجه البحار والبلدان-

بآن خدائے زنده یاد کرد که دریا و آبادی و آباد بخشیده است-

ان لا يكون زمان بعد ذلك الزمان بهذا

که بعد این زمان هیچ زمان بدین شان و مرتبه نخواهد

الثان- وقد اتفق المفسرون ان هذا الخبر

آمد و مفسران اتفاق کرده اند که این خبر در

يتعلق بزمان المسيح الموعود الرباني- فقد جاء

حق مسیح موعود ربانی است- پس زمان مسیح موعود

الزمان وظہرت الاصوات السبعة من السبع
 آمد و ہفت آواز از سورہ فاتحہ کہ ہفت آیت
 المتانی۔ وهذا الزمان للخیر والشر شد کاخبر
 است ظاہر شد و این زمانہ برائے خیر و رشد آخری زمانہ
 الازمنة۔ ولا یأتی زمان بعد مکثہ فی الفضل و
 است۔ و بعد زین بیچ زمانہ در فضل و مرتبہ
 المرتبة۔ وانا اذا ودعنا الدنیا فلا مسیح بعدنا الی
 ہمیں زمانہ نتواند رسید۔ و ما چل پدروہ کریم دُنیا را پس بعد ما بیچ
 یوم القيامة۔ ولا یُنزل احد من السماء ولا یُخرج راس
 مسیح تا قیامت نخواہد آمد و نہ کسے از آسمان نازل خواہد شد و نہ از غار
 من المغارة۔ الا ما سبق من ربی قول فی الذرّیۃ
 بیرہل خواہد آمد۔ مگر آنچہ دربارہ اولاد من خراسان من گفت۔
 و ان هذا هو الحق وقد نزل من کان نازلا من الحضرة۔
 و این راست است و فرود آمد آنکہ فرود آئندہ بود۔
 وتشهد علیہ السماء والارض ولكنکم لا تطلعون
 و آسمان و زمین بریں گواہی می دہند لکن شما بریں گواہی
 علی هذه الشہادة۔ وستذکروننی بعد الوقت
 اطلاع نمی دارید و عنقریب بعد از وقت مرا یاد خواہید کرد
 والسعید من ادرك الوقت وما اضاعه بالغفلة۔
 و سعادت مند کسے است کہ وقت را دریافت و بغفلت ضائع نکرد

الحاشیہ۔ الیہ اشارۃ فی قولہ علیہ السلام ینفخ ویولد لہ۔ منہ
 اسکا کلمہ اشارہ ہوا حضرت علیؑ علیہ السلام کی حدیث میں کہ میں سوئے بھل کر کجا اور اسکا اولاد دیکھا کرتا ہوں۔

ثم نرجع الى كلمتنا الاولى - فاسمعوا مني يا اولي النهي - ان
 باز سوئے کلمہ اول خود رجوع میکنم - پس بشنیدایے دانشمندان - کہ
 للفاخرة اسماء اخرى - منها سورة الحمد بما افتتح
 برائے سورہ فاتحہ دیگر نامہا نیز هستند اذاجملہ سورۃ الحمد است چراکہ
 بحمد ربنا الاعلیٰ - ومنها ام القرآن بما جمعت مطالبہ
 ابتدائے آن سورۃ بحد است - و اذال جملہ نام او ام القرآن است چراکہ
 کلہا یا حسن البیان - و تابط کصدق در سر
 تمام مطالب قرآن را جمع کردہ است و ہمچو صدق در بغل گرفت
 الفرقان - وصارت كعش لطير العرفان - فان القرآن
 دوزہائے فرقان را و ہمچو آشیانہ شد برائے پرنده ہائے معرفت چراکہ قرآن
 جمع علوما اربعة فی الہدایات - علم المبدء و علم
 در ہدایت ہائے خود چار علم را جمع کردہ است - علم مبدء و علم
 المعاد و علم النبوة و علم توحید الذات والصفات -
 معاد و علم نبوت و علم توحید ذات و صفات -
 ولا شك ان هذه الاربعة موجودة فی الفاتحة - و
 هیچ شک نیست کہ این ہر چہار علم در سورہ فاتحہ موجود اند - و
 مؤودة فی صدور اکثر علماء الامة - یقرؤنها و ہی
 زندہ بگور اند در سینہ ہائے اکثر علماء امت - می خوانند سورہ فاتحہ را
 لا تجاوز من الحناجر - لا یفجرون انهارها السبعة بل
 و آن از سہزہائے او شان بزیری نمی رود - و نہری ہائے او را کہ ہفت اند نمی شکافند

يعيشون كالفاجر. ومن الممكن ان يكون تسمية هذه

بلکه همچو فاجر زندگی می کند و ممکن است که این سوره را

السورة بآم الكتاب - نظراً الى غاية التعليم في هذا

اُمّ الكتاب نام نهادن بدین خیال باشد که جامع تعلیمات

الباب - فان سلوك السالكين لا يتم الا بعد

ضروری است - چرا که سلوك سالکان تمام نمی شود مگر بعد

ان يستولى على قلوبهم عزّة الربوبية وذلة

ایک عزّت ربوبیت و ذلت عبودیت بر ایشان غالب

العبودية - ولن تجد مرشدا في هذا الامر كهذه

شود - و درین امر هیچ مرشد همچو سوره فاتحه

السورة من الحضرة الاحدية - الا ترى كيف اظهر

نه خواهی یافت - آیا نه می بینی که چگونه ظاهر

عزّة الله وعظمته بقوله الحمد لله رب العالمين -

کرد عزّت و عظمت خدا تعالی را بقول او که الحمد لله

الى مالك يوم الدين - ثم اظهر ذلة العبد وهوانه

رب العالمین تا مالک يوم الدين - بعد زان بقول او که ایاک

وضعه بقوله اياك نعبد و اياك نستعين - ومن

نجد و ایاک نستعین ذلت و ضعف بنده را بیان فرمود -

الممكن ان يكون تسمية هذه السورة به نظراً

و این هم ممکن است که نام این سوره اُمّ الكتاب باعتبار

الى ضرورات الفطرة الانسانية - و اشارة الى ما
 ضرورة بان فطرت الانسanie داشته باشد - و اشارة باشد
 تقتضى الطبايع بالكسب او الجواذب الالهية -
 سؤنى ان امور كه طبيعت انسانى مى خواهد بكسب يا بجهت الهى
 فان الانسان يحب لتكميل نفسه ان يحصل له
 چراكه انسان برائى تكميل نفس خود مى خواهد كه او را
 علم ذات الله وصفاته و افعاله - و يحب ان
 علم ذات بارى عزوجل و علم صفات و افعال او حاصل گردد و
 يحصل له علم مرضياته بوسيلة احكامه التى
 دوست ميدارد كه حاصل شود علم رضامندى بآن او بذريعه احكام او
 تنكشف حقيقتها باقواله - و كذلك تقتضى
 كه كاشف حقيقت آنها اقوال او هستند و همچنين تقاضا مى كند
 روحانيت ان تاخذ بيده العناية الربانية - و
 روحانيت او كه عنايت ربانى دست او بگيرد و
 يحصل باعانتها صفاء الباطن و الانوار و المكاشفات
 بحدود او صفاء باطن و انوار و مكاشفات الهية
 الالهية - و هذه السورة الكريمة مشتملة على
 حاصل شوند و اين سوره كريمة برين مطالب مشتمل است
 هذه المطالب - بل وقعت بحسن بيانها و قوة
 بلكه بوجه حسن بيان و ثبوت تقرير خود سؤنى

تبیانها کالجالب - ومن اسماء هذه السورة السبع
 این مطالب می کشد - و از جمله نامهای این سوره سبع
 المثانی - و سبب التسمیة انها مثنی نصفها ثناء
 مثانی است و سبب تسمیه این است که این سوره مثنی
 العبد للرب و نصفها عطاء الرب للعبد الفانی -
 است نیمه آن تعریف است از بنده مر رب خود را
 و قيل انها سمیت المثانی بما انها مستثناة من سائر
 و نصف آن عطاء رب است مر بنده فانی را - و گفته شد که نام این
 الكتب الالهية - ولا يوجد مثلها في التوراة
 سوره برائے این مثانی نهاده اند که این سوره از تمام کتب الهیه مستثنی است و
 ولا في الانجيل ولا في الصحف النبوية - وقيل
 مثل این نه در توریت و نه در انجیل و نه در قرآن است - و گفته شد
 انها سمیت مثانی لانها سبع آيات من الله الكريم -
 که ازین وجه نام او سبع مثانی است که آن هفت آیت اند از خدا
 و تعدل قراءت كل آية منها قراءة سبع من القرآن
 تعالی و هر یک از آیت برابر است هفتم حصه قرآن را و گفته
 العظيم - وقيل سمیت سبعة اشارة الى الابواب
 اند که ازین وجه نام او سبع مثانی نهاده شد که آن اشاره سوة
 السبعة - من النيران - ولكل منها جزء مقسوم يدفع
 هفت دروازه دوزخ است و برائے هر دروازه دوزخ از سوره جز مقسوم

شواظها باذن الله الرحمان - فمن اراد ان يمر سالماً من
 است که شعله آن را دور می کند - پس هر که می خواهد که از
 سبع ابواب السعير - فعليه ان يدخل هذه السبع وليستأنس
 دوزخ بسلامت برود - پس برو لازم است که در ابواب این
 بها ويطلب الصبر عليها من الله القدير - وكلما يدخل
 هفت آید در آید و بآنها انس و از خدا صبر بخوابد و هر آن
 في جهنم من الاخلاق والاعمال والعقائد - فهي سبع موبقات
 امور که داخل جهنم می کنند آن از رؤی اصول هفت اند و
 من حيث الاصول وهذه سبع لدفع هذه الشدائد - ولها
 این آیتها هم هفت اند برائے دفع این شدائد - و برائے
 اسماء اخرى في الاخبار - وكفاك هذا فانه خزينة الاسرار -
 این سوره نام هائے دیگر نیز هستند مذکور در احادیث - مگر ترا همین قدر
 ومعد الك حصر هذا التعداد - اشارة الى سنوات المبدء و
 کافی است که آن خواند رازها است - ممکن است که تعداد آیتها اشاره باشد سوره تایید
 المعاد - اعني ان آياتها السبع ايماء الى عمر الدنيا فانها سبعة
 مبدء و معاد - و نزد من هفت آیت سوره فاتحه اشاره است سوره هفت هزار سال
 آلاف - ولكل منها دلالة على كيفية ايلاف والالف الاخير في
 عمر الدنيا - و هریک را از آیات سوره فاتحه دلالت است بر کیفیت هزار تمام کردن و هزار
 المضلال کبیر - وكان هذا المقام يقتضي هذا الاعلام كما فعل الله الذكر
 آخری در مضلالت کبیر است و این مقام بیان این مدت را می خواست چرا که سوره فاتحه متکفل

الى معاد من اثناف - وحاصل الكلام ان الفاتحه حصن
 ذكر مبدء و معاد شده است - و حاصل كلام اين است كه سورة فاتحه
 حصين - و نور مبين - و معلّم و معين - و انها
 حصن حصين و نور مبين و معلّم و معين - و
 يحصن احكام القرآن من الزيادة و النقصان - كتحصين
 نگه می دارد احكام قرآن را از زيادت و نقصان همچو
 الثغور - بامرار الامور - و مثلها كمثل ناقة تحمل كلما
 نگهداشتن سرحد با حسن انتظام - و سورة فاتحه همچو شتر ماده است كه
 محتاج اليه - و توصل الى ديار الحب من ركب عليه -
 تمام ما محتاج بر خود برداشته است و آنرا كه برود سوار است سوار ديار
 و قد حمل عليها من كل نوع الامر و ادو النفقات -
 دوست می برد و هر قسم زاد و نفقه و پارچات و كسوت ها برود
 و الثياب و الكسوات - او مثلها كمثل بركة صغير -
 محمول است - يا مثال او همچو حوضه خورده است و آب
 فيها ماء عزيز - كانها مجمع بحار - او فجرى قلهم زخار -
 بسيار است گویا آن مجمع درياهاست يا گذرگاه دريائے بزرگ است
 و اني امرى ان فواشده هذه السورة الكريمة و
 و من يلتم فائده هائے اين سورة و خوبی هائے آن بشمار است
 نفائسها لا تعد ولا تحصى - و ليس في وسع الانسان
 و در طاقت انسان نيست كه آن را شمار كند - اگر چه

ان یحییها۔ وان انقد عمرانی هذا الهوی۔

دریں تمنا عمرے خرج کند۔

وان اهل الغی والشقاوت۔ ما

ب تحقیق اهل گمراهی و بدبختی نشناختند۔

قد روهما حق قدرهما من الجهل والغباوة۔ و

حق شناخت او از جهل و غباوت۔ و

قرؤهما فمارؤا اطلاوتهما مع تکرار التلاوة۔ و انها

خواندند او را مگر غیبی و خوبصورتی او را با وجود کثرت تلاوت له و آل

سورة قوى الصّول على الكفرة۔ سریع الاثر علی

سورته است قوی الحمله بر منکران۔ و جلد اثر کننده بر

الافئدة السلیمة۔ و من تأملها تأمل المنتقد۔

و لها فی سلیم۔ و هر که درو۔ نگریست همچو نگریستن

و داناها بفکر منیر کالمصباح المتقد۔ الفاها نور

سره کننده و نزدیک شد او را تفکر روشن همچو چراغ روشن

الابصار۔ و مفتاح الاسرار۔ و انه الحق بلا ریب ط

کرده۔ خواهد یافت او را نور چشمه با و کلید رازها۔ و همین حق است بلا ریب۔

ولا رجم بالغیب۔ و انکنت فی شک فقم و جرب و

و بغیر سخن گفتن بگمان۔ و اگر تو در شک هستی پس برنیز و

اترك اللغوب والاین۔ و لا تسئل عن کیف

آزمایش کن و مانند کسی و شستی را بگذار و از چگونه و کجا سوال

و این - و من عجائب هذه السورة - انها عرفت
 ممکن - و از عجائب این سوره یکے این است که آن تعریف
 الله بتعريف ليس في وسع بشر ان يسيد عليه -
 الله جل شانہ! زان صاں کرده است که زیادت بران ممکن نیست -
 فندعوا لله ان يفتح بيننا وبين قومنا بالفاخرة و
 پس ما از خدا می خواهیم که در میان ما و قوم ما بفاخره فیصله بکند و
 انا توكلنا عليه - آمین یا رب العالمین -
 ما بر او توکل کردیم - آمین اے پروردگار عالمیان -

الباب الثاني

باب دوم

في شرح ما يقال عند تلاوة الفاتحة والقرآن العظيم

اعني اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

در شرح کلمه اعوذ بالله من الشيطان الرجيم -

اعلم يا طالب العرفان - انه من احل نفسه محل تلاوة الفاتحة والقرآن -

بران له طالب معرفت هر که نفس خود را در محل خواندن فاتحه و قرآن در آورد -

فعليه ان يستعين من الشيطان - كما جاء في القرآن - فان

پس برو لازم است که اعوذ بالله من الشيطان بگوید چنانکه در قرآن آمده است -

الشيطان قد يدخل حتى الحاضرة كالسارقين - و

چرا که شیطان گاهی داخل می شود در مرغزار حضرت عزت بجهت دانی - و

یدخل الحرم العاصم للمعصومین - فأسر الله ان
 در آن حرم داخل می شود که مخصوص بمعصومان است - پس اراده کرد الله تعالی
 ینجی عباده من صول الخناس - عند قراءة الفاتحة
 که نجات دهندگان خود را از شیطان بچون فاتحه و سُرآن
 و کلام رب الناس - ویدفعه بحربه منه و یضع
 بخوانند - و بحربه خود شیطان را دفع کند و بر سر
 الفأس فی الراس ویخلص الغافلین من النعاس -
 او تبر نهد و غافلان را از غفلت نجات دهد -
 فعلم كلمة منه لطرد الشيطان المدخور - الی یوم
 پس مردم را یک کلمه از طرف خود برائے راندن شیطان آموخت و
 النشور - وکان سر هذا الامر المستور - ان الشيطان
 تا قیامت همین تدبیر راندن شیطان است و راز این امر پوشیده این است
 قد عادی الانسان من الدهور - وکان یسیر اهلکة
 که شیطان از قدیم دشمن انسان است و او می خواست که بطور پوشیده
 من طریق الاخفاء و الدمور - وکان احب الاشیاء
 بهنجو شخصی که ناگه اجازه می آید انسان را هلاک کند - و برائے
 الیه تدمیر الانسان - ولذا لک الزم نفسه ان
 همین بر نفس خود لازم گرفته است که بر هر امری
 تصنی الی کل امر یزول من الرحمن - لدعوة الناس
 گواهی دارد که از خدا تعالی برائے دعوت مردم

الى الجنان - و يبذل جهده للاضلال والافتنان -
 سوئے بهشت نازل می شود - و کوشش خود از بهر گمراه کردن خرج میکند -

فقد ر الله له الخيبة والقوارع ببعث الانبياء - و ما قتله
 پس مقدر کرد برائے او خدا تعالی نوبیدی و سختی ها را از بعثت انبیاء و

بل انظره الى يوم تبعث فيه الموتي باذن الله ذى العزة
 مهلت داد او را تا آن روز که مردگان برنیزند و

والعلاء - و بشر بقتله في قوله الشيطان الرجيم - فتلك
 خبر داد او به قول خود که شیطان مقتول است یعنی قتل

هي الكلمة التي تقرأ قبل قوله بسم الله الرحمن الرحيم -
 خواهد شد - پس این همان کلمه است که قبل بسم الله الرحمن الرحيم می خوانند

وهذا الرجيم هو الذي و سر فيه الوعيد - اعنى الدجال
 و این رجیم آسمان است که در حق او وعید وارد است - یعنی آن دجال

الذي يقتله المسيح المبيد - والرجم القتل كما صرح
 که بر دست مسیح کشته قتل خواهد شد - و لفظ رجم بمعنی قتل است چنانچه

به في كتب اللسان العربية - فالرجيم هو الدجال الذي
 در کتابهای لغت عربی تصریح آن موجود است - پس رجیم همان گمراه کننده

يُغال في زمان من الازمنة الآتية - وعد من الله الذي
 است که در آینده زمانه قتل خواهد شد - این وعده خداست که نغمه

يحول على اهله ولا تبديل للكلمة الالهية فهذه بشارة
 میدهد و اهل خود را و در کلمات الهیه تبدیلی ممکن نیست - پس این از

للمسلمين من الله الرحيم - وإيماء إلى أنه يقتل
 خدائے رحیم برائے مسلمانان بشارتے است - و اشارۃ است سوتے این امر
 الدجال فی وقت مکا هو المفهوم من لفظ الرحيم -
 کہ او دجال را خواہد کشت چنانچہ از لفظ رحیم فہمیدہ می شود -

اشعار

كما عُلِّمْتُ من رب الانام
 چنانچہ از خدا تعالیٰ تعلیم داده شدم
 واسكات العدا اكففت الظلام
 و خاموش کردن دشمنان کہ پناه تاریکی اند
 ولا نعنى به ضوب الحسام
 و مراد ما از زدن شمشیر زدن نیست
 و كم من حامل فاق العظام
 و بسیار گمان اند کہ سبقت بردم از بزرگان
 لتنبجى المسلمون من السهام
 تا نجات یابند مسلمانان از تیرها
 اليس الوقت وقت الانتقام
 آیا وقت وقت انتقام نیست
 بكفت المصطفى اضحى الزمام
 بدست مصطفیٰ زمام داده شد

و معنى الرحيم فى هذا المقام
 و معنی رحیم در این مقام
 هو الاعضال اعضال اللثام
 آن در مانده کردن است چنانچہ لثام در مانده کردن
 و ضرب يختل اصل الخصام
 و زدن است کہ بہر دینج خصومت را
 ترى الاسلام كسركا لعظام
 می بینی اسلام را کہ شکسته کرده شد چنانچہ استخوان
 فنادى الوقت ايام الامام
 پس آواز داد وقت روزگارے امام را
 فلا تعجل وفكر فى الكلام
 پس جلدی مکن و فکر کن در کلام
 اتى فوج الملائكة الكرام
 می بینم فوج ملائکہ کرام را

وقد اتى زمان تهلك فيه الاباطيل ولا تبقى الزور و
 و آن زمان می آید که باطل در آن هلاک خواهد شد و دروغ
 الظلام - و تفني الملل كلها الا الاسلام - و تملا الارض
 نخواهد ماند و بجز اسلام همه مللها چون مرده خواهند گردید و زمین
 قسطاً وعدلاً و نوراً - كما كانت ملئت ظلماً وكفرًا و جوراً
 از انصاف و نور پر کرده خواهد شد چنانکه از ظلم و کفر و دروغ
 و زوراً - فهناك تقتل من سبق الوعيد لتدميره ولا
 پُر شده بود - و درین وقت آن دجال را خواهند کشت که در کتب
 نعى من القتل الا كسر قوته و تنجية اسيره - فاحصل الكلام
 پیغمبران و عده کشتن اوست و مراد از قتل شکستن قوت و نجات اسیران است -
 ان الذي يقال له الشيطان الرجيم - هو الدجال اللئيم -
 پس حاصل کلام این است که آنکه او را شیطان رجیم می گویند همچو دجال لئیم است -
 و الخناس القديم - و كان قتله امرًا موعوداً - و خطباً
 و خناس قدیم - و کشتن او امری است و عده کرده شده و کلامی است
 معهوداً - و لذلك الزم الله كافة اهل الملة - ان
 عهد کرده شده - و از بهر همین خدا تعالی لازم حال مومنان کرده است که در وقت
 يقرء والفظ الرجيم قبل قراءة الفاتحة وقبل البسملة -
 قرائت فاتحه قبل از بسم الله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم خوانده باشند
 ليتذكر القاري ان وقت الدجال لا يجاوز وقت
 تا که خواننده یاد کند که وقت دجال از وقت قرع تجاوز نخواهد کرد

قوم ذکر وافی آخر ایه من هذه الايات السبعة - و
 که در آخر آیت این سوره ذکر آنها است - و
 کان قدر الله کتب من بدء الاوان - انه يقتل
 تقدیر خدا چنین بود که آن دجال رجیم یعنی کشتنی در آخر زمانه
 الرجیم المذکور فی آخر الزمان - ویستریح العباد من
 کشته خواهد شد - و مردم از گزیدن این مار در امن
 لدغ هذا الشعبان - فالیوم وصل الزمان الی آخر
 خواهند آمد - پس امروز زمانه تا انتهای دایره خود
 الدائرة - و انتی عمر الدنیا کالسبع المثانی الی السابعة -
 رسیده است - و عمر دنیا همچو هفت آیت سوره فاتحه بر هزار هفتم
 من الالوف الشمسیة والقمریة - الیوم تجلی الرجیم
 رسید - و این هفت هزار بحساب شمسی و قمری است - امروز آن شیطان قوس را
 فی مظهر هوله کالحلل البروزیة - و اختتم امر الغی
 مظهر خود گرفته است بطور بروز - و امر گمراهی بر قوس ختم
 علی قوم اختتم علیه آخر کلم الفاتحة - ولا یفهم هذا
 شد که ذکر آن قوم در آخر کلمه سوره فاتحه است - و این امر را
 الرمز الاذوالقریحة الوقادة - ولا یقتل الدجال الا
 کسی فهمد که طبیعت تیز می دارد - و دجال را کسی نتواند کشت مگر
 بالحرية السماویة - ای بفضل من الله لا بالطاقة
 بجهت سماوی - ای بفضل الهی غلبه برو خواهد شد نه بطاقت

البشرية - فلا حرب ولا ضرب ولكن امرنازل من
 بشری - پس نه جنگ خواهد شد نه زد و کوب مگر امری
 الحضرة الاحمدية - وكان هذا الدجال يبعث
 است از خدا تعالی - و بود این دجال که بعض
 بعض ذراریه فی کل مائة من مئین - لیضل
 ذریات خود را در هر صدی مامور می کرد تا مومنان
 المومنین والموحدین والصالحین والقائمین علی
 و موحدان و صالحان و اهل حق و طالبان حق
 الحق والطالبین - ویهد مبانی الدین - ویجعل
 را گمراه کند و تا که بنیادهای دین را بشکند و کتاب
 صحف الله عضین - وكان وعد من الله انه
 الهی را پاره پاره کند - و وعده خدا تعالی این بود که
 یقتل فی آخر الزمان - ویغلب الصلاح علی الطلاح
 دجال در آخر زمانه قتل کرده خواهد شد و نیکی بر فساد و گمراهی
 والطغیان - وتبدل الارض یتوب اکثر الناس
 غالب خواهد گردید و زمین دیگر خواهد شد و مردم شسته خدا
 الی الرحمان - وتشرق الارض بنور ربها - وتخرج
 رجوع خواهند کرد و زمین بنور پروردگار خود روشن کرده خواهد شد -
 القلوب من ظلمات الشیطان - فهذا هو
 و دل ها از تاریکی ها بروی خواهند آمد - پس همین

موت الباطل وموت الدجال وقتل هذا الشعبان -
 است موت باطل و موت دجال و قتل این اژدهائے بزرگ
 ام يقولون انه رجل يُقتل في وقت من الاوقات - کلاً
 آیا مردم این می گویند که دجال افسانه است که در وقتی از اوقات
 بل هو شیطان رجيم ابو السیئات - یُرجم فی آخر الزمان
 قتل کرده خواهد شد - هرگز نیست - بلکه او شیطان کشتنی است پدر بدیها - که در
 بازالة الجملات - واستیصال الخزعبلات - وعد حق
 آخر زمانه بدور کردن امور باطله کشته خواهد شد - وعد حق
 من الله الرحيم - کما اشیر فی قوله الشیطان الرجيم -
 است از خدا تعالی - چنانچه در کلمه شیطان رجیم سُوئے او اشاره شده
 فقد تمت كلمة ربنا صدق وعد لانی هذه الايام - ونظر
 پس کلمه رب ما از سُوئے راستی و عدل دریں روز بظهور رسید - و نظر کرد
 الله الى الاسلام - بعد ما عَفَتْ به البلاء والالام - فانزل
 سُوئے اسلام - بعد از آنکه نازل شد بر او بلاها و دردها - پس
 مسيحه لقتل الخناس وقطع هذا الخصام - وما سُمي الشيطان
 مسیح خود را برائے قتل ابلیس نازل کرد تا قطع خصومت کند - و نام شیطان از
 رجيماً الاعلى طريق انباء الغيب - فان الرجيم
 بر همین رجیم داشته شد که وعده قتل او بود چرا که معنی رجیم
 هو القتل من غير الريب - ولما كان القدر قد
 قتل است بے شک و شبه - و چونکه تقدیر چنین رفته بود

جرى في قتل هذا الدجال - عند نزول مسيح
 که دجال در زمانه مسیح قتل خواهد شد - خبر داد خدا
 الله ذی الجلال - اخبر الله من قبل هذه الواقعة
 تعالیٰ ازین واقعه برائے بشارت
 تسلیة و تبشیراً للقوم یخافون ایام الضلال -
 قومی که از روزهای ضلالت می ترسند -

الباب الثالث

باب سوم

في تفسير آية بسم الله الرحمن الرحيم
 در تفسیر آیت بسم الله الرحمن الرحيم -

اعلم و هب لك الله علم اسماءه - و هذا ك الى طرق
 بدان اے خواننده خدا تر علم نامهای خود به بخشد و سوئے راه باشد
 مرضاته و سبل رضائه - ان الاسم مشتق من
 رضامندی خود ترا برایت فرماید که لفظ اسم که در
 الوسم الذي هو اثر الكي في اللسان العربية - يقال
 بسم الله آمده است از وسم مشتق است و وسم در زبان عربی نشان داغ یا
 اتسم الرجل اذا جعل لنفسه سمة يعرف بها
 می گویند در امثال عرب مشهور است که می گویند اتسم الرجل

ویمیزبها عند العامة۔ ومنه سمت البعير ووسامه
 و این وقت می گویند چون شخصی برائے خود نشانے مقرر کند کہ بدان شناخته شود
 عند اهل اللسان۔ وهو ما وسم به البعير من ضرر ووب
 و از غیر خود امتیاز یابد۔ و از ہمیں لفظ وسم لفظ سمت البعير و وسام البعير برآورد
 الصور لیعین للعرفان۔ ومنه ما یقال انی تو سمت
 اند و آن چیزے است کہ بدان بر شتر داغ می کنند یعنی از قسم صورت ہا کہ از بہر شناختن
 فیہ الخیر۔ و ما رثیت الضیر۔ ای تفرست فمارثیت
 بر جلد شتر می کنند۔ و از ہمیں لفظ وسم است قول ایشان کہ تو سمت فیہ الخیر یعنی من
 سمة شر فی حیاء۔ ولا اترخبت فی حیاء۔ ومنه
 بنظر فراست درو نگہ کردم پس در روستے او نشانے از شتر ندیدم و در زندگی او
 الوسعی الذی هو اول مطر من امطار الربیع۔ لانه
 اثرے از خبث۔ و از ہمیں لفظ وسم است لفظ وسمی کہ آن باران بہاری را می گویند کہ در
 یسّم الارض اذا نزل کالینا بیع۔ و یقال ارض
 ابتدائے موسمے بار و چرا کہ آن باران چلی می بارد بر زمین نشان می کند و می گویند کہ این
 موسومة اذا اصابها الوسعی فی ایتانہ۔ و سکن
 زمین موسومہ است و قتیکہ آن باران برو باریدہ باشد و مزارعان را بہاریدن او
 قلوب الکفار یجریانہ۔ ومنه موسم الحج والسوق
 تسکین دل حاصل شدہ باشد۔ و از ہمیں لفظ وسم است لفظ موسم حج و
 وجميع مواسم الاجتماع۔ لانها معالم یجتمع الیہا النوع
 موسم سوق و غیرہ موسم ہا کہ بمعنی مجمع است چرا کہ لفظ موسم بران جاہائے معینہ

غرض من الانواع - ومنه الميسم الذي يطلق على
 اطلاق می یابد که در آن جا مردم جمع می شوند و از همین لفظ وسم لفظ ميسم
 الحسن والجمال - ويستعمل في نساء ذات ملاحظة في
 است که بر حسن و جمال اطلاق می یابد و اکثر بر زنان اطلاق آن می شود که
 اكثر الاحوال - وقد ثبت من تتبع كلام العرب و
 ملاحت و حسن می دارند - و از تتبع کلام عرب و دیوان های شان
 دواوینهم - انهم كانوا لا يستعملون هذا اللفظ كثيرا
 ثابت شده است که لفظ ميسم اکثر در موارد خیر و خوبی استعمال
 الا في موارد الخیر من دنياهم ودينهم - وانت تعلم
 می یابد - خواه در دین و خواه در دنیا - و تو میدانی که
 ان اسم الشئ عند العامة ما يعرف به ذلك الشئ -
 نزد عامه مردم تعریف اسم این است که او پیر می است که
 واما عند الخواص واهل المعرفة فالاسم لاصل
 بدو چیز می شناسند مگر نزد خواص و اهل معرفت - پس اسم اصل
 الحقيقة الفیء - بل لا شك ان الاسماء المنسوبة
 حقیقت را بر مرتبه سایه است بلکه هیچ شک و شبه نیست که آن همه اسماء که
 الى المسميات من الحضرة الاحدية - قد نزلت
 سؤی مسمیات منسوب اند آنها مسمیات خود را بمنزله صورتهای
 منها منزلة الصور النوعية - وصارت كوكنات لطیور
 نوعیه هستند و برائے پرنده های معانی و علوم حکمیه همچو

المعاني والعلوم الحكمية - وكذا لك اسم الله و
 آشیان هستند - و هم چنین است اسم الله و
 الرحمن والرحيم في هذه الآية المباركة - فان كل
 رحمان و رحيم درين آيت مبارکه چراکه هر
 واحد منها يدل على خصائصه وهويته المكتومة -
 واحد از اسم الله و رحمان و رحيم بر خاصيتهاي پوشيده خود دلالت مي کند
 والله اسم للذات الالهية الجامعة لجميع انواع
 و اسم الله خدا تعالی را اسم ذات است که جامع جميع انواع
 الكمال - والرحمن الرحيم يدلان على تحقق هاتين
 کمال است - و صفت رحمان و رحيم دلالت مي کند که اين هر دو
 الصفتين لهذا الاسم المستجمع لكل نوع الجمال و
 صفت درين اسم الله متحقق اند - باز در
 الجلال - ثم للرحمن معنى خاص يختص به ولا
 صفت رحمان معنى خاص ثابت است که
 يوجد في الرحيم - وهو انه مفيض لوجود الانسان
 در صفت رحيم يافته نمی شود - و آن اين است که رحمان
 وغيره من الحيوانات بأذن الله الكريم - بحسب
 آن را گویند که فیض او بر انسان و غیر انسان که جان
 ما اقتضى الحكم الالهية من القديم - وبحسب
 می دارند جاری است لیکن همان قدر هر یک دایمی رسد که

تَحْمَلُ الْقَوَائِلَ لَا بِحَسَبِ تَسْوِيَةِ التَّقْسِيمِ - وليس
 مقتضائے حکمت الہیہ باشد و نیز قابلیت جوہر تحمل آن تواند کرد و
 فی هذه الصفة الرحمانية - دخل کسب و عمل
 درین صفت رحمانیت دخل کسب و عمل
 وسعی من القوى الانسانية او الحيوانية - بل هی
 و کوشش انسانی نیست و نہ دخل کوشش حیوانی - بلکه این
 مِثَّةٌ مِنَ اللَّهِ خَاصَّةٌ مَا سَبَقَهَا عَمَلٌ عَامِلٌ - و
 احسانے است خالص از خدا تعالی ہے آنکہ کسی کارے کردہ باشد و
 رحمته من لدنه عامة ما مسها اثر سعي من
 رحمتے ازو عام است - اینچ سعي بدو
 ناقص او کامل - فالحاصل ان فیضان الصفة
 مس نکرده - پس حاصل کلام این است کہ فیضان
 الرحمانية ليس هو نتيجة عَمَلٍ ولا ثمرة استحقاق -
 صفت رحمانیت آن نتیجہ عمل علی نیست و نہ ثمرہ
 بل هو فضل من الله من غير اطاعة او شقاق -
 استحقاقے بلکه آن فضلے خاص است از خدا تعالی ہے آنکہ فرمانبرداری
 وينزل هذا الفيض دائما بمشيئة من الله و ارادة -
 یا مخالفت را درو دخلے باشد - و فرود سے آید این فیض ہمیشہ بہ ارادہ
 من غير مشروط اطاعة و عبادة و تقاة و زهدادة - و
 الہی بغیر شرط فرمانبرداری و پرہیزگاری - و بناء این

كان بناء هذا الفيض قبل وجود الخليقة وقبل
 فيض قبل از وجود انسان و حيوان و اعمال اودشان
 اعمالهم - وقبل جهدهم وقبل سوالهم - فلاجل ذلك
 است - و پیش از کوشش ایشان و سوال ایشان - از بهر همین
 توجد آثار هذا الفيض قبل آثار وجود الانسان
 است که آثار این فیض پیش از آثار وجود انسان
 والحيوان - وان كان سارياً في جميع مراتب الوجود
 و حيوان اند - اگرچه این فیض در تمام مراتب وجود
 والزمان والمكان - والطاعة والعصيان - الا ترى ان
 و زمان و مکان و طاعت و عصیان سرایت می دارد آیا
 رحمانية الله تعالى وسعت الصالحين والظالمين - و
 نمی بینی که رحانیت الهی همه نیکان و بدان هر دو را فرو گرفته
 ترى قمره وشمسه يطلعان على الطائعين والعاصين -
 است و می بینی که آفتاب و ماهتاب او تعالی بر فرمانبرداران و نافرمانان
 وانه اعطى كل شئ خلقه وكفل امر كلهم اجمعين -
 هر دو طلوع می کند و خدا تعالی هر چیز را مناسب ضرورت او بمیدانش عطاء
 وما من دابة الا على الله رزقها ولو كان في السموات
 فرموده است و مشکفل تمام امورشان شده - و هیچ حرکت کننده نیست که مشکفل رزق
 او في الارضين - وانه خلق لهم الاشجار و اخرجه منها
 او خدا نباشد اگرچه او در آسمان باشد یا در زمین و او برائے شان درختها و شکوفه ها

الثمار والزهر والرياحين - وانها رحمة هياها
 ورياحين پيدا کرده است و آن رحمت الهی است
 الله للنفس قبل ان يبرءها وان فيها تذكرة
 كبرائے نفسها قبل پیدایش آنها طیار کرده شد و یاد دانی
 للمتقين - وقد اعطى هذه النعم من غير العمل و
 برائے متقیان است و این نعمت با بے عمل و بے استحقاق
 من غير الاستحقاق - من الله الراحم الخلاق - و
 داده شد - از طرف خدا تعالی و
 منها نعماء اخرى من حضرة الكبرياء - وهي خارجة
 از قسم این رحمت نعمت با بے دیگر اند از حضرت کبریا
 من الاحصاء - كمثل خلق اسباب الصحة و انواع
 و آن نعمتها از شمار خارج اند و منجمله شان اسباب صحت و حیل با و
 الحيل والدواء لكل نوع من الداء - و ارسال الرسل
 دواست - و ازین قسم است فرستادن
 و انزال الكتب على الانبياء - وهذه كلها رحمانية
 پیغمبران و کتاب با - و این همه رحمانیت است
 من ربنا ارحم الرحماء - و فضل بحت ليس من عمل
 از خدا تعالی و فضل خاص است
 عامل ولا من التضرع والدعاء - و اما الرحيمية
 بغیر عمل عامی و نه از زاری و دعا - مگر فیض رحیمیت

فی فیض اخص من فیوض الصفة الرحمانية - و
 فیض است خاصتر از فیض اے صفت رحمانیت و
 مخصوصة بتکمیل النوع البشري و اکمال الخلقه
 مخصوص است بتکمیل نوع بشري مگر دریں سعی و
 الانسانية - و لکن بشرط السعی والعمل الصالح
 کوشش کردن بشرط است - و ترک جذبات
 و ترک الجذبات النفسانية - بل لا تنزل هذه
 نفسانية ضروری است - بلکه این رحمت
 الرحمة حق نزولها الا بعد الجهد البلیغ فی
 فرد نیاید چنانچه حق فرد آمدن است مگر پس
 الاعمال - بعد تزکیة النفس و تکمیل الاخلاص
 از کوشش بلیغ در عمل - و پس از تزکیه
 باخراج بقایا الریاء و تطهیر البال - و بعد ایشار الموت
 نفس و تکمیل اخلاص باخراج بقایا ریاء و پاک کردن دل بلکه
 لا ابتغاء مرضات الله ذی الجلال - فطوبی لمن اصابه
 پس از اختیار کردن موت از بهر خوشنودی عدائے ذوالجلال - پس خوش
 حظ من هذه النعم - بل هو الانسان و غیره کالنعم - و ههنا
 زندگی کے راست کہ ازین نعمت بهره دارو بلکه همان انسان است باقی بچو
 سوال عضال - نکتہ فی الکتاب - مع الجواب - لیفکس فیہ
 چار پایاں اند - و اینچہ سوالے است صفت ے نویسم اورا در کتاب مع جواب - تاکہ فکر کند

مَنْ كَانَ مِنْ أُولَى الْأَلْبَابِ - وَهُوَ إِنْ اللَّهَ اخْتَارَ مِنْ
 در دهر که از دانشمندان باشد و آن این است که خدا تعالی
 جَمِيعَ صِفَاتِهِ صَفَى الرَّحْمَنَ وَالرَّحِيمَ فِي الْبَسْمَلَةِ -
 در بسم الله الرحمن الرحيم از همه صفات خود این هر دو
 وَمَا ذَكَرَ صِفَاتٍ أُخْرَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ - مَعَ أَنَّ
 صفت رحمان و رحیم را اختیار کرده و دیگر هیچ صفتی بیان نفرموده
 اسْمُهُ الْأَعْظَمُ يَسْتَحِقُّ جَمِيعَ مَا هُوَ مِنَ الصِّفَاتِ
 باوجود اینکه اسم اعظم او که الله است مستحق تمام صفات کامله
 الْكَامِلَةِ - كَمَا هِيَ مَذْكُورَةٌ فِي الصَّحْفِ الْمَطْهُرَةِ
 است - چنانچه آن همه صفات در قرآن شریف مذکور اند
 ثُمَّ إِنْ كَثُرَتِ الصِّفَاتُ تَسْتَلْزِمُ كَثْرَةَ الْبَرَكَاتِ عِنْدَ
 باز این امر هم سوال را مضبوط می کند که کثرت ذکر صفات در
 التَّلَاوَةِ - فَالْبَسْمَلَةُ أَحَقُّ وَأُولَى بِهَذَا الْمَقَامِ وَ
 وقت تلاوت موجب کثرت برکت است بسم الله برائے این برکت زیاده تر
 الْمَرْتَبَةِ - وَقَدْ نَدَبَ لَهَا عِنْدَ كُلِّ امْرِئٍ بِأَلِ
 حق میدارد و در هر امر مهمتم بالشان خواندن بسم الله مندوب است
 كَمَا جَاءَ فِي الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ - وَأَنَّهَا أَكْثَرُ وَرَدًا
 چنانکه در احادیث آمده است و نیز بسم الله اکثر
 عَلَى السَّنِ أَهْلِ الْمِلَّةِ - وَأَكْثَرُ تَكَرُّرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ
 بر زبان های مسلمانان جاری است و در قرآن شریف اکثر تکرار

ذی العزّة۔ فبأی حکمة ومصیلة لم یکتب صفات
 بسم اللہ است پس از کدام حکمت و مصیلت صفات دیگر دریں
 اخری مع هذه الآية المتبرکة۔ فالجواب ان
 آیت نوشته شد۔ پس جواب این است کہ
 اللہ اراد فی هذا المقام۔ ان یذكر مع اسمه
 خدا تعالیٰ دریں آیت اراده فرموده است کہ با اسم
 الاعظم صفتین هما خلاصة جمیع صفاته العظيمة
 اعظم او ذکر آن صفات او کرده آید کہ آن صفتها خلاصه جمیع
 علی الوجه التام۔ وهما الرحمن والرحیم۔ كما یهدی
 صفات عظیمه است و آن رحمان و رحیم است۔ چنانچہ
 الیه العقل السليم۔ فان الله تجلّی علی هذا
 عقل سلیم سوائے آن ہدایت مے فرماید۔ چراکہ خدا تعالیٰ
 العالم تارة بالمحبوبية ومرة بالمحبة۔ وجعل
 بریں عالم گاہے بطور محبوبیت تجلّی فرموده است و گاہے بطور
 هاتین الصفتین ضیاء ینزل من شمس الربوبية
 محبت۔ و این ہر دو صفت را روشنی قرار داده کہ از آفتاب ربوبیت
 علی ارض العبودية۔ فقد یكون الرب محبوباً
 بر زمین عبودیت می افتد۔ پس گاہے رب محبوب می باشد
 والعبد محباً لذلك المحبوب۔ وقد یكون العبد
 و بندہ محب این محبوب۔ و گاہے بندہ محبوب

محبوباً و الرب محباً له و جعله كالمطلوب - ولا شك ان

و رب محبت كه آن بنده را مطلوب ميگرداند و همچو شك

الفطرة الانسانية التي فطرت على المحبة - والخلة

نيست كه فطرت انساني تقاضا مي كند كه

ولوعة البال - تقتضي ان يكون لها محبوباً يجذبها

او را مجوبه باشد كه

الى وجهه بتجليات الجمال والنعم والنوال - وان يكون

به تجليات جماليه و نعمتهائى سوسى خود بكشد و اين

له محباً مواسياً يتدارك عند الاحوال وتشتت الاحوال

كه او را محبتى باشد كه در وقت خونها تدارك او كند -

ويحفظها من ضيعة الاعمال - ويوصلها الى الامال -

و كارهاى او را از ضائع شدن نگاه دارد و تا اميد او برساند -

فأراد الله ان يعطيها ما اقتضتها ويتم عليها نعمه

پس خدا تعالى اراده فرمود كه هر چه طبيعت انساني

بجوده العميم - فتجلى عليها بصفته الرحمان والرحيم

خواسته است او را بدهد - پس برون بصفته رحمان و رحيم تجلى كرد -

محدث الحياء - قد عرفت ان الله بصفة الرحمن ينزل على كل عبد من الانسان والحيوان

براسته كه خدا بصفته خود كه رحمان است نازل مي فرمايد بر هر بنده خواه انسان باشد

والكاfer و اهل الايمان انواع الاحسان والامتنان - بخير عمل يجعلهم مستحقين في

خواه بچونان و خواه كافر باشد خواه مومن قسم هاي احسان و امتنان را - بغير كارى كه بدو مستحق

ولا ريب ان هاتين الصفتين هما الوصلة بين الربوبية

و هیچ شک نیست که این هر دو صفت پیوند دهنده است در ربوبیت

والعبودية. وبهما يتم دائرة السلوك والمعارف الانسانية

و عبودیت و به آن هر دو تمام می شود دایره سلوک و معارف

فكل صفت بعدهما داخل في انوارهما. وقطرة من

انسانیه۔ پس هر صفت ماسوائے آن هر دو داخل در نور آن هر دوست و قطره از

بحارهما. ثم ان ذات الله تعالى كما اقتضت لنفسها

دریائے آسمانست باز ذات الهی همچنان که برائے نفس خود اراده کرد

ان تكون لنوع الانسان محبوبة ومحبة. كذلك اقتضت

که محبوب و محبت باشد۔ همچنین برائے

لعبادة الكمال ان يكونوا البني نوعهم كمثل ذاته

بندگان کاملین خود اراده فرمود که برائے بنی نوع خود

حضرة الديان. افلا شك ان الاحسان على هذا المثال. يجعل المحسن

بزا باشد۔ و هیچ شک نیست که احسان بر این طریق محسن را محبوب

محبوبانی الحال نشئت ان الافاضة على الطريقة الرحمانية. يظهر في اعين

می نماید پس ثابت شد که فیض رسانیدن بر طریق رحانیت ظاهر میکند در چشم

المستفيضين شأن المحبوبة. واما صفة الرحيمية. فقد ألزمت نفسها

فیض یابان شأن محبوب را۔ مگر صفت رحیمیت لازم کرده است بر نفس خود

شأن المحبة. فان الله لا يجعل على احد بهذا الفيضان الا بعد ان يحبته ويرضى

شأن محبت را۔ چرا که خدا بر رحیمیت بر هر کس تجلی نمی فرماید مگر بعد از آنکه او را دوست

بیم قولاً و فعلاً من اهل الايمان. منه

میدارد و از روی قول و فعل بر او امانی میاشارد۔ منه

خلقاً و سيرة - و يجعلوا هاتين الصفتين لانفسهم
 مثل ذات باری شوند در خلق و سیرت و برائے نقیصات خود این هر دو صفت
 لباساً و کسوة - لیتخلق العبودية بأخلاق الربوبية -
 را بطور لباس بپوشند تا که عبودیت با اخلاق ربوبیت متخلق گردد و در
 ولا یبقی نقص فی النشأة الانسانية - فخلق النبیین
 نشاء انسانیه بیچ نقصی نماید - پس پیدا کرد انبیا
 و المرسلین فجعل بعضهم مظهر صفته الرحمان و
 و مرسلان را و برگردانید بعض اوشان را مظهر صفت رحمانیت و
 بعضهم مظهر صفته الرحیم - لیکونوا المحبوبین و المحببین
 بعض اوشان را مظهر رحیمیت - تا که بعض محبوب باشند و بعض محبت
 و یعاشروا بالتحاب بفضلہ العظیم - فاعطى بعضهم حظاً
 و تا که به محبت یکدیگر معاشرت کنند - پس بعض افراد را حظ
 وافر از صفت المحبوبة - و بعضاً اخر حظاً کثیراً
 وافر از محبوبیت عطا فرمود - و بعض را حظ کثیر
 من صفت المحبة - و کذا لک اسرار بفضلہ العظیم -
 از محبت عطا کرد - و همچنین بحد عظیم خود اراده فرمود -
 وجوده القدیم - ولما جاء زمن خاتم النبیین - و سیدنا
 و چون زمانه خاتم النبیین آمد که سیدنا
 محمد سید المرسلین - اراده و سبحانه ان یجمع هاتین
 و سید المرسلین است - خدا تعالی اراده فرمود که این

الصفتین فی نفس واحدة - فجمعهما فی نفسه علیه
 هر دو صفت در نفس واحد جمع فرماید - پس در نفس آن نبی این هر دو
 الف الف صلوة و تحية - فلذلك ذکر تخصیصاً
 صفت جمع کرد برو هزار هزار سلام و تحیت باد - پس از بهر این بطور خاص صفت
 صفت المحبوبة والمحببة - علی راس هذه السورة -
 محبوبیت و محببت را - بر سر این سوره بسم الله ذکر کرد -
 لیكون إشارة الى هذه الامارة - وسمى نبینا محمد او احمد
 تاکہ اشارت گردد - سؤئے این اراده - و نام نبی ما احمد و محمد نهاد
 مکامته نفسه الرحمان والرحیم فی هذه الآية - فهذه إشارة
 چنانکہ نام خود درین آیت رحمان و رحیم نهاد - پس این اشاره است
 الى انه لا جامع لهما علی الطريقة الظلية الوجود
 سؤئے این امر کہ جمع کننده این هر دو صفت بطریق ظلیت بجز نبی
 سید تاخیر البرية - وقد عرفت ان هاتین
 ما بیچ کس نیست - و تو دانستی کہ این هر دو
 الصفتین اکبر الصفات من صفات الحضرة
 صفت بزرگتر از تمام صفات حضرت احدیت
 الاحدية - بل هما لب الباب وحقیقة الحقائق
 اند - بلکه آن مغز مغز و حقیقت حقیقتها است
 لجميع اسماء الصفاتية - وهما معیار کمال کل من
 برائے اسمائے صفاتیة خدا تعالی - و آن هر دو

متنا

استکمل و تخلق بالاخلاق الالهية - وما أعطى نصيباً
 محمد کمال هر آن کس است که طالب کمال است و تخلق باخلاق الهی دارد و
 کاملاً منهما الانبياء خاتم سلسلة النبوة - فانه أعطى
 نصيبه کمال ازان هر دو صفت بیچس داده نشد مگر رسول مصلی الله علیه وسلم که
 اسمین کمثل هاتین الصفتین - اولها محمد و الثاني
 خاتم انبياء است چرا که او دو نام داده شد همچو این دو صفت اول محمد و
 احمد من فضل رب الكونين - اما محمد فقد ارتدى
 دوم احمد از فضل رب الكونين - مگر محمد پس آن پوشیده
 رداء صفت الرحمن - وتجلّى في حُلّ الجلال والمحبوبة
 است چادر از صفت رحمان - و تجلّی فرمود در حُلّه بانه جلال و محبوبيت
 وَحَمْدٌ لِدَرْمَنِهِ وَالْإِحْسَانِ - واما احمد فتجلّى في حُلّة الرحيمية
 و تعریف کرده شد از و بر نیکی کردن و احسان کردن - و نام احمد تجلّی کرد در حُلّه رحیمیت
 والمحبة والجمالية - فضلاً من الله الذي يتولى المؤمنين بالعون
 و محبت و جمالیت از فضل الهی که متولّی امر مومنان می گردد بمدد
 والنصرة - فصار اسماء نبيناً بحذاء صفتي ربنا المنان - کمبود
 کردن - پس گردیدند هر دو نام نبی ما بمقابل هر دو صفت عدل و مثل آن حضرت بانه
 منعكسة تظهرها مرأتان متقابلتان - و تفصیل ذلك ان
 منعكسه که ظاهر میکند آن مرآت دو شیشه که مقابل یکدیگر باشند - و تفصیل آن این است که
 حقيقة صفة الرحمانية عند اهل العرفان - هي افاضة الخير
 حقیقت صفت رحمانیت فیض رسانیدن است انسان را و غیر انسان را

لکل ذی روح من الانسان و غیر الانسان - من غیر عمل
 بغیر عمل کہ پیش رفتہ باشد -

سابق بل خالصاً علی سبیل الامتنان - ولا شک
 بلکہ محض بر سبیل احسان - و بیچ شک

ولا خلاف ان مثل هذه المنة الخالصة - التي ليست
 نیست کہ پہچو این احسان خالص آنکہ جزاء عمل عامی
 جزاء عمل عامل من البرية - هي تجذب قلوب
 نیست آن مے کشد دل ہائے مومن را

المومنین الى الثناء والمدح والمحمدة - فيحمدون
 سوائے ثناء و مدح - پس اوشان تعریف

المحسن ويثنون عليه بخلوص القلوب وصحة
 محسن مے کنند و برو ثناء مے گویند بخلوص قلب و صحت

النية - فيكون الرحمان محمد ايقيناً من غير وهم
 نیت - پس آنکہ رحمان محمد می شود بغیر وہم

يجر الى الريبة - فان المنعم الذي يحسن الى الناس
 کہ شک انگند - چرا کہ آن انعام کنندہ کہ بر مردم بغیر حق

من غير حق بانواع النعمة - يحمد كل من أنعم عليه
 نیکی مے کند - ستایش او آنان مے کنند

وهذا من خواص النشأة الانسانية - ثم اذاكمل
 کہ بآن نیکی کردہ شد و این از خواص نشاء انسانی است باز چون

الحمد بكمال الانعام - جذب ذالك الى الحب التام -

حمد بوجه انعام کثیر بدرجہ کمال برسد موجب محبت تمام سے گردد -

فيكون المحسن محمداً ومحبوباً في أعين المحبتين - فهذا

پس احسان کنندہ محمد می گردد و محبوب نیز و این

مال صفة الرحمان ففكر كالعاقلين - وقد ظهر من هذا

انجام کار صفت رحمان است پس فکر کن همچو عاقلان و ازین مقام

المقام لكل من له عرفان - ان الرحمان محمد و ان

بر صاحب معرفت ظاهر شد که رحمان محمد است و

محمد ارحمان - ولا شك ان ما لهما واحداً - و

محمد رحمان است و هیچ شک نیست که مال محمد و رحمان واحد است و

قد جهل الحق من هو جاحداً - و اما حقيقة صفة

هر که انکار کرد اوستی را نشناخت - مگر حقیقت صفت

الرحيمية - وما أخفى فيها من الكيفية الروحانية -

رحیمیت - و آنچه پوشیده کرده شد درو از کیفیت روحانیه -

فهي افاضة انعام وخير على عمل من اهل مسجد لا من

پس آن افاضه نیر است بر اعمال اهل مسجد ذوالدیر و

اهل دیر و تکمیل عمل العاملين المخلصين - وجبر

کامل کردن است عمل غافلان و نیکو کردن

نقصاتهم كالمتلافيين والمعينين والناصرين - ولا شك

نقصان شان بهمی تدارک کنندگان و مدد کنندگان - و هیچ شک نیست

ان هذه الافاضة في حكم الحمد من الله الرحيم - فانه لا ينزل

کہ این فیض رسانیدن در حکم تعریف کردن است از طرف خدا چرکہ او نازل نمی کند

هذه الرحمة على عامل الا بعد ما حمده على نجه القويم -

این رحمت را بر عاملی مگر بعد زان کہ تعریف کرد او را بر راه راست

و مرضى به عملا و راه مستحقا للفضل العیم - الا ترى

او و بر عمل او راضی شد و او را مستحق فضل عیم دانست - آیا نمی بینی

انه لا يقبل عمل الكافرين والمشركين والمرائين والمتكبرين -

کہ او قبول نمی کند عمل کافران و مشرکان و ریاکاران و متکبران -

بل يحبط اعمالهم ولا يهديهم اليه ولا ينصرهم

بلکہ جبط اعمال شان می کند و سوائے خود هدایت نمی فرماید و مدد نمی کند

بل يتركهم كالمخذولين - فلا شك انه لا يتوب

و هیچ مخذولان می گذارد - پس هیچ شک نیست کہ او توبه

الى احد بالرحمية - ولا يكمل عمله بنصرة منة

سوائے کسی رحمت و جہت نمی فرماید و عمل او را بمدد خود کامل نمی فرماید

والاعانة - الا بعد ما مرضى به فعلا و حمده حمدا

مگر بعد زانکہ بر کار او راضی شد و او را تعریف کرد

يستلزم نزول الرحمة - ثم اذا كمل الحمد من الله

کہ مستلزم نزول رحمت است - باز چون حمد کردن خدا تعالی بنده را

بكمال اعمال المخلصين - فيكون الله احمد و

بوجہ عمل خالص بنده بکمال می رسد - پس درین صورت خدا احمد می گردد

مستلزم

العبد محمد افسبحان الله اول المحمدين والاحمدين -
 د بنده محمد - پس پاک است آنکه اول المحمدين والاحمدين است -

وعند ذلك يكون العبد المخلص في العمل محبوباً
 و درين هنگام بنده مخلص بوجه عمل خود محبوب باری

في الحضرة - فان الله يحمده من عرشه وهو لا يحمده
 می شود - چرا که خدا از عرش خود تعریف او میکند و او تعریف

احدا الا بعد المحبة - فحاصل الكلام ان كمال
 کسی نمی کند مگر بعد زانکه او را محبوب خود میگرداند - پس حاصل کلام این

الرحمانية يجعل الله محمداً ومحبوباً - ويجعل
 است که کمال رحمانیت خدا را محمد و محبوب میگرداند و بنده

العبد احمد ومحباً يستقرى مطلوباً - وكمال
 را احمد و محبت می گرداند که مطلوب را می جوید و کمال

الرحمينة يجعل الله احمد ومحباً - ويجعل العبد
 رحیمیت خدا را احمد و محبت می گرداند و بنده را

محمداً واجباً - وستعرف من هذا المقام - شأن
 محمد و محبوب میگرداند - و خواهی دانست ازین مقام شأن پیغمبر را

نبينا الامام الهمام - فان الله ستماه محمداً واحمد وما
 که امام بزرگ است چرا که خدا تعالی نام او محمد و احمد

سماهما عيسى ولا كليما - واشركه في صفته الرحمان
 نهاد - و این هر دو نام نه عیسی را داد و نه موسی را و در صفت رحمان

والرحيم بما كان فضله عليه عظيماً - وما ذكرها تين

و رحيم او را شريك كود چرا كه برو فضل عظيم بود و اين هر دو
الصفتين في البسمة - الا ليعرف الناس انهما لله

صفت را در بسم الله از اين جهت ذكر كرد تا مردم بدانند كه هر دو صفت خدا

كالاسم الاعظم وللنبي من حضرة كالخلة - فسماء

را همچو اسم اعظم اند به نسبت باقي صفات نبي كريم را همچو خلعت - پس نام او

الله محمداً اشارة الى ما فيه من صفة المحبوبة - و

محمد نهاده (صلى الله عليه وسلم) تا اشاره كند سوائے صفت محبوبيت كه

سماء احمد ايماء الى ما فيه من صفة المحبة -

دروست و نام او احمد نهاده تا اشاره كند سوائے صفت محبت كه

اما محمد فلاجل ان رجلاً لا يحمدُه الحامدون حمداً

در اوست مگر محمد از بهر اين مستلزم محبوبيت است كه

كثيراً الا بعد ان يكون ذلك الرجل محبوباً - واما

مردم بهيچكس را بكثرت تعريف نهي كند - مگر اينكه

احمد فلاجل ان حامداً لا يحمد احدٌ اجمداً كاشر

شخص تعريف كرده شده نزد شان محبوب مي باشد

الا الذي يحبه ويجعله مطلوباً - فلا شك ان اسم

مگر احمد از بهر همين مستلزم محبت است كه هيچ تعريف كننده تعريف كند

محمد يوجد فيه معنى المحبوبة بدلالة الالتزام -

نهي كند مگر دران حالت محبت او مي باشد - پس هيچ شك نيست كه در اسم محمد بدلالات

وَكذلك يوجود في اسم احمد معنى المحببة من الله
 التزام معنى محبوبيت موجود اند و همچنین در اسم احمد معنى محببت یافته می شوند
 ذی الا فضل والانعام - ولا ریب ان نبینا سُمی محمدا
 از طرف خدای فضل و انعام کننده - و هیچ شک نیست که خدا تعالی نام پیغمبر را
 لما اراد الله ان يجعله محبوبا فی اعینه و اعین
 محمد نهاده تا که او را در چشم خود و در چشم مردم محبوب بگرداند - و همچنین
 الصالحین - و كذلك سُمی احمد لما اراد سبحانه
 خدا تعالی نام آن نبی احمد نهاده چرا که اراده فرمود که او ذات او را
 ان يجعله محب ذاته و محب المومنین المسلمين -
 دوست دارد و نیز مسلمانان و مومنان را دوست دارد -
 فهو محمد بشأن و احمد بشأن - واختص احد
 پس آن نبی دو شان دارد از رُوع شانی نام او محمد است و از رُوع شانی دیگر
 هذين الاسمين بزمان والاخر بزمان - وقد اشار اليه
 نام او احمد است - و نام ازین هر دو بزمانی خاص است و نام دیگر بزبان دیگر در تحقیق
 سبحانه فی قوله ذی فتدلی - وفي قاب قوسين
 اشاره کرده حق تعالی در قول او یعنی در آیت ذی فتدلی و آیت قاب قوسین او
 او ادنی - ثم لیتا کان یظن ان اختصاص هذا
 ادنی - باز چون خاص کردن این نبی مطاع الخلق و
 النبی المطاع السجّاد - بهذه المأمد من رب العباد -
 مطیع الحق بدین هر دو اسم درین گمان مردم را می انداخت که گویا او

یجَزَّ الى الشَّركِ كما عُبِدَ عیسیٰ لَهَذَا الْاِعْتِقَادِ -
 درین خصوصیت شریک باری است چنانکه عیسیٰ را شریک گردانیده شد -
 اراد الله ان یورثهما الامة المرحومة علی الطريقة
 اراده کرد خدا تعالی که وارث این هر دو نام بر طریق ظلمت اُمت مرحومه
 الظِّلْمِیَّة - لیكونا للامة کالبركات المتعدیة - و
 را بکند - تا این هر دو اسم برائے اُمت همچو برکات متعدیه شوند و
 لیزول وهم اشتراك عبد خاص فی الصفات
 تا که این و هم دور شود که بنده خاص در صفت الهیّۃ
 الالهیَّة - فجعل الصحابة ومن تبعهم مظهر
 شرکته میدارد - پس صحابه را و امثال او شان را
 اسم محمد بالشیون الرحمانية الجلالیة - وجعل
 باشیون جلالیه رحمانیه ظهر اسم محمد ساخت - و او شان
 لهم غلبة ونصرهم بالعنایات المتوالیة - وجعل
 را غلبه داد و بعنایات متواتره دو او شان کرد - و
 المسيح الموعود مظهر اسم احمد وبعثه بالشیون
 مسیح موعود را مظهر اسم احمد ساخت و او را بشان رحیمیت
 الرحیمیة والجمالیة - وكتب فی قلبه الرحمة والتحنن
 و جمال مبعوث فرمود - و در دل او رحمت نوشت
 وهذب به بالاخلاق الفاضلة العالیة - فذلك هو
 و به اخلاق مہذب کرد - پس این همان

۱۱۸

المهدى المعهود الذى فيه يختصمون - وقد رأوا الآيات
 مهدى معهود است که درو خصوصت می کنند - و دیدند نشانها
 ثم لا يهتدون - ويصرون على الباطل والى الحق لا
 باز هدایت نمی یابند و بر باطل اصرار می کنند و سوائے حق
 يرجعون - وذلك هو المسيح الموعود ولكنهم لا
 رجوع نمی نمایند و بهمین مسیح موعود است مگر ایشان شناخت
 يعرفون - وينظرون اليه وهم لا يبصرون - فان
 نمی کنند - و سوائے او نظر می کنند مگر نمی بینند - چرا که
 اسم عيسى واسم احمد متحداً في الهوية - ومتوافقان
 اسم عيسى و اسم احمد در ماهیت یکے اند - و آن هر دو
 في الطبيعة - ويدلان على الجبال وترك القتال من
 از رؤیة کیفیت بر جبال و ترک قتال دلالت
 حيث الكيفية - ولما اسم محمد فهو اسم القهر و
 می کنند - و اما اسم محمد پس آن قهر و
 الجلال - وكلاهما للرحمان والرحيم كالإطلاق -
 جلال است و آن هر دو مریحان و رحیم را بهیچ اطلاق اند -
 ألا ترى ان اسم الرحمن الذي هو منبع للحقيقة
 منی بینی که اسم رحمان که منبع اسم محمد است
 المحمدية - يقتضى الجلال كما يقتضى شأن المحبوبة -
 تقاضا می کند جلال را چنانکه تقاضا می کند شأن محبوبیت را -

ومن رحاميته تعالى انه سخر كل حيوان للانسان -

و از رحمانیت خدا تعالی است که برائے انسان

من البقر والمعز والجمال والبغال والضبان - و انه

گاؤ گوسپند شتر و میش مسخر کرد و

اهرق دماء كثيرة لحفظ نفس الانسان - وما

برائے حفاظت انسان بسیار خونها ریخت و

هو الا امر جلالي ونتيجة رحمانية الرحمان - فثبت

نیست این امر جلالی مگر نتیجہ رحمانیت رحمان - پس

ان الرحمانية يقتضى القهر والجلال - ومعد الك

ثابت شد که رحمانیت قهر و جلال را می خواهد - و آن

هو من المحبوب لطف لمن اراد له النوال - و كم من دود

از محبوب لطف است برائے کسی که اراده عطا کرد برائے اوست -

المياه والاهوية تقتل للانسان - و كم من الانعام تذبح

و بسیاری از گاوهای آبها و هوا گشته می شوند برائے انسان - و بسیاری از چهارپایان

للناس انعاماً من الرحمان - فخلاصة الكلام ان

ذبح کرده میشوند برائے مردم بطور نعمت از رحمان - پس خلاصه کلام این است که

الصباية كانوا مظاهر للحقيقة المحمدية الجلالية -

صحابه رضی اللہ عنہم مظهر حقیقت محمدیہ جلالیہ بودند -

ولذلك قتلوا قوماً كانوا كالسباع ونعم البادية -

و از بهر همین قتل کردند قومی را که همچو درندگان

منه

ليخلصوا قومًا آخرين من سجن الضلالة والخواية -
 و چار پايان جنگ بودند تا قوس ديگر را از زندان گمراهي خلاص دهند و بکشند
 و يجرّوهم الى الصلاح والهداية - وقد عرفت ان
 ايشان را سوسه صلاحيت و هدايت و بر تحقيق دانستي که
 الحقيقة المحمدية هو مظهر الحقيقة الرحمانية -
 حقيقت محمدية مظهر حقيقت رحمانية است -

ولا منافات بين الجلال وهذه الصفة الاحسانية -
 و بيج منافات نميست در رحانيت و درين صفت احساني -
 بل الرحمانية مظهر تام للجلال والسطوة الربانية و
 بلکه رحانيت مظهر تام است مرجلال و سطوت رباني را و
 هل حقيقة الرحمانية الاقتل الذي هو ادنى
 حقيقت رحانيت بجز اين چيست که ادنى را
 للذي هو اعلى - وكذا لك جرت عادة الرحمن مذ
 برائے اعلى قتل كرده شود - و همين سان عادت رحمن جاري شده
 خلق الانسان وما وراءه من الوري - الا ترى كيف
 از روزيكه دنيا را پيدا كرد - آيا نمي بيني که چگونه
 تقتل دود جرح الابل لحفظ نفوس الجمال - وتقتل
 كشته مي شوند که بهائے زخم شتر برائے حفاظت جان شتران و كشته
 الجمال لينتفع الناس من لحومها وجلودها - و
 مي شوند شتران تا مردم گوشت و پوست شان نفع بگيرند و

يَتَّخِذُ وَاَمِنْ اَوْ بَارَهَا ثِيَابَ الزَّيْنَةِ وَالْجَمَالِ - وَهَذِهِ

از موبائے شان پارچات زینت طیار کنند - و این

کلیهما من الرحمانية لحفظ سلسلة الانسانية والحيوانية

همه از طوط رحمانیت است برائے حفاظت سلسله انسانی و حیوانی

فَكَمَا انَّ الرَّحْمَنَ مَحْبُوبٌ كَذَلِكَ هُوَ مَظْهَرُ الْجَلَالِ -

پس همچنان که رحمان محبوب است همچون طور مظهر جلال نیز هست -

و كَمَثَلِهِ اسْمُ مُحَمَّدٍ فِي هَذَا الْكَمَالِ - ثُمَّ لَمَّا وَرَثَ الْأَصْحَابُ

و مثل اوست نام محمد ازین کمال - باز چون اصحاب وارث

اسْمُ مُحَمَّدٍ مِنَ اللَّهِ الْوَهَّابِ - وَاضْهَرُ وَأَجْلَالُ اللَّهِ وَ

اسم محمد شدند از خدا تعالی و ظاهر کردند جلال الهی را و

قَتَلُوا الظَّالِمِينَ كَالْإِنْعَامِ وَالْذُّوَابِ - كَذَلِكَ وَرَثَ

قتل کردند ظالمان را همچو چهارپایان - همچنین وارث

الْمَسِيحِ الْمَوْعُودِ اسْمُ أَحْمَدَ الَّذِي هُوَ مَظْهَرُ الرَّحِيمَةِ

شد مسیح موعود اسم احمد را و اختیار کرد برائے

وَالْجَمَالِ - وَاخْتَارَ لَهُ اللَّهُ هَذَا الْأَسْمَ وَلِمَنْ تَبِعَهُ وَ

او این اسم را و برائے تابعان او که

صَارَ لَهُ كَالْأُلُ - فَالْمَسِيحِ الْمَوْعُودِ مَعَ جَمَاعَتِهِ مَظْهَرُ

برائے او همچو آل شدند - پس مسیح موعود مع جماعت خود مظهر

مِنَ اللَّهِ لَصِفَةِ الرَّحِيمَةِ وَالْأَحْمَدِيَّةِ - لِيَتِمَّ قَوْلُهُ

است برائے صفت رحیمیت و احمدیت تا که کامل شود قول

وآخرین منهم ولا اراد للارادات الربانية - وليتم حقيقة المظاهر
او تعالی که از قسم صحابه قوی دیگر نیز هست که هنوز به صحابه نرسیده اند و اراده الهی
النبویة - وهذا هو وجه تخصيص صفة الرحمانية
را که ردّ نتواند کرد و تا که مظهر نبویه صورت کمال بگیرد - و همین وجه خاص کردن صفت رحمانی
والرحيمية بالبسملة - ليدل على اسمي محمد و احمد
و رحیم در بسم الله است - تا که دلالت کند بر اسم محمد و احمد
ومظاهرهما الآتية - اعني الصباية و مسيح الله الذي
و مظاهر آن هر دو که آینده ظهورشان مقدر بود یعنی صحابه و مسیح موعود که در
كان اتيا في حل الرحيمية والاحمدية - ثم نكرسا
پیرایه های رحیمیت و احمدیت آینده شود - باز دوباره بیان کنیم
خلاصة الكلام في تفسير بسم الله الرحمن الرحيم -
خلاصه کلام در تفسیر بسم الله الرحمن الرحيم - پس
فاعلم ان اسم الله اسم جامد لا يعلم معناه الا الخبير
بدان که اسم الله اسمی است جامد نمی داند معنی آن مگر خدای علیم
العليم - وقد اخبر عن اسمه بحقيقة هذا الاسم في
و خبر - و به تحقیق خبر داد بحقیقت این اسم خدا تعالی درین
هذه الآية - و اشار الى انه ذات متصفة بالرحمانية
آیت و اشارت کرد سوائے این که آن ذات متصف است بر رحمانیت
والرحيمية - اي متصفة برحمة الامتنان - و
و رحیمیت - اسمی برحمت احسان و برحمت

رحمة مقيدة بالحالة الایمانیة - وهاتان رحمتان

مقید بحالت ایمانیہ - و این هر دو رحمت

کما اصفی و غداء احلی من منبع الربوبیة - و کما هو

همچو آب صافی و غذاء شیرین از چشمه ربوبیت اند - و هر چه

دوניהما من صفات فهو کثعب لهذه الصفات -

سوائے این هر دو از صفات است پس آن همچو شعبه است برائے این

والاصل رحمانیة و رحیمیة و هما مظهر سر الذات -

صفات و اصل رحمانیت و رحیمیت است -

ثم اعطى منهما نصيب کامل لبیننا امام النهج القويم -

باز از ان هر دو پیغمبر ما را نصیب کامل داده شد -

فجعل اسمه محمداً ظل الرحمان واسمه احمد ظل

پس اسم او محمد ظل رحمان قرار داده شد و اسم احمد ظل

الرحیم - و الدتر فيه ان الانسان الكامل لا يكون كاملاً

رحیم - و درین راز این است که انسان کامل کامل نمی گردد

الا بعد التخلق بالاخلاق الالهية و صفات الربوبیة -

مگر بعد تخلق به اخلاق الهیه و صفات ربوبیت -

وقد علمت ان امر الصفات كلها تؤل

و بدانستی که امر همه صفات باری بمآل کار

الى الرحمتين اللتين سمينا هما بالرحمانیة

سوائے دو رحمت باز گشت می کند یکے رحمانیت

والرحيمية - وعلمت ان الرحمانية رحمة مطلقة
دوم رحيميت - و بدانستی که رحمانیت رحمت مطلقه است

على سبيل الامتنان - ویرد فیضانها علی کل مومن و
بر سبیل احسان - و وارد می شود فیضان او به هر مومن و

كافر بل كل نوع الحيوان - و اما الرحيمية فهي رحمة
کافر بلکه هر قسم نوع جانداران - مگر رحیمیت پس آن رحمت

وجوبية من الله أحسن الخالقين - وجبت للمومنين

وجوبیه هست خاص برائے مومنان بجز

خاصة من دون حيوانات اخرى والكافرين - فلزم

دیگر حیوانات و کافران - پس

ان يكون الانسان الكامل اعني محمداً مظهرها تين

لازم آمد که انسان کامل اعنی محمد صلی الله علیه وسلم مظهر

الصفتين - فلهذا لك سمي محمداً واحمد من رب الكونين -

این هر دو صفت باشد و از بهر همین نام او محمد و احمد است - و خدا تعالی

وقال الله في شأنه لقد جاءكم رسول من انفسكم

در شان او فرمود که مردم از هر قوم نزد شما رسول آمد که

عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمومنين، رؤف

از بهترین خاندان شماست برو گران می آید که شما را در دمس

رحيم - فاشأر الله في قوله عز و في قوله حريص الى

رسد و بر سلامتی شما حریص است و این صفت رحمانیت

انه عليه السلام مظهر صفة الرحمان بفضله العظيم -

در دست که بے استحقاق ہمدردی تمام مخلوق

لانہ مرحمتہ للعالمین کلہم ولنوع الانسان والحيوان - ۱۱۵

ے کند و صفت دیگر رحیمیت است دریں رسول زیرا کہ او نمی خواهد کہ

واهل الكفر والایمان - ثم قال بالمومنين رؤف رحيم -

اعمال مومنان ضایع شوند پس خدا تعالی در قول خود عزیز در قول خود حریص

فجعله رحمانا ورحيما كما لا يخفى على الفهيم - وحمده

سوائے این اشاره کرده است زیرا کہ آن نبی رحمت است برائے تمام عالم انسان

وعزا اليه خلقا عظيما من التفخيم والتكريم -

باشند یا حیوان - پس تعریف کرد او را و فسوب کرد سوائے او خلق عظیم را

كما جاء في القرآن الكريم - وان سئلت ما خلقه

از خود بزرگ دانستن - و اکرام کردن چنانچہ در قرآن شریف آمده است و

العظيم - فنقول انه رحمان ورحيم - و

اگر سوال کنی کہ خلق عظیم او چیست پس می گویم کہ او رحمان است و رحیم و

مُنَح هو عليه الصلوة هذين النورين و آدم

داده شد او را این هر دو نور و آدم در میان آب و گل بود

الحق: قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين - ولا يستقيم هذا

گفت خدا تعالی (که من نبی) مگر برای آنکه همه چیز را رحمت فرستادیم و این صفت

المعنى الا في الرحمانية فان الرحيمية يختص بعالم واحد من المؤمنين -

درست نمی شوند مگر در رحمانیت چرا کہ رحیمیت بعالم واحد مخصوص است که عالم مومنان است

بین الماء والطین۔ وکان هونبیا وما کان لآدم

او را از وجود خود نشانی نہ بود و نہ پرست

اثر من الوجود ولا من الادیبم۔ وکان الله

ظاهر بود۔ و خدا نور بود پس

نوراً فقصی ان یخلق نوراً فخلق محمداً الذی

خواست کہ نور سے پیدا کند پس پیدا کرد محمد را

هو کد ریتیم۔ واشترک اسمیه فی صفتیہ ففاق

کہ محمد نور ہو یکداز است و ہر دو اسم او محمد و احمد را در ہر دو صفت خود

کل من اتی الله بقلب سلیم۔ وانہما یتلأ لآن

کہ رحمن و رحیم است شریک ساخت پس سبقت بود

فی تعلیم القرآن الحکیم۔ وان نبینا مرکب من نور

بر ہمہ آل مردم کہ بدل سلیم پیش خدا حاضر شدند و آل ہر دو نام می درخشید در

موسی و نور عیسی۔ کما هو مرکب من صفتی مرینا

تعلیم قرآن حکیم و رسول ما صلی اللہ علیہ وسلم مرکب است از نور موسی و نور عیسی همچنان

الاعلیٰ۔ فاقضی التریب۔ ان یعطی له هذا المقام

مرکب است از ہر دو صفت خداے بزرگ پس تقاضا کرد ترکیب کہ این مقام

الغریب۔ فلاجل ذالک سماء الله محمدًا واحمد۔

عجیب او را داده شود۔ پس از ہر ہمیں خدا تعالی نام او محمد و احمد نہاد۔

فاته ورث نور الجلال والجمال وبه تفرد۔ وانه

چرا کہ او وارث شدہ است نور جلال و جمال را و بدان نور متفرد است و او را

أعطى شان المجوبين وجنان المحبين - كما هو من
 داده شده است شان محبوبان و دل محتبان چنانچه آن هر دو صفت
 صفی رب العالمین - فهو خير المحمودین -
 رب العالمین است - پس بهترین محمودان است
 وخير الحامدين - واشركه الله في صفتيه
 و بهترین حامدان و شریک خدا تعالی
 و اعطاه حظا کثیرا من رحمته - وسقاه من عينيه -
 در هر دو صفت خود و عطا کرد او را حظ کثیر از هر دو رحمت و از هر دو
 و خلقه بیدیه - فصار كقارورة فيها راح - او كمشكوة
 چشمه خود او را نشانید و پیدا کرد او را هر دو دست خود که دست جلال و جمال است -
 فيها مصباح - و كمثل صفتيه انزل عليه الفرقان -
 پس همچو آن شیشه شد که درو شراب باشد یا همچو آن قندیل که درو چراغ بود و همچو آن هر دو
 و جمع فيه الجلال والجمال و ركب البیان - وجعله
 صفت نازل کرد بر دو فرقان را - و جمع کرد در قرآن جلال و جمال هر دو را و مرکب کرد
 سلالة التورات والانجيل - ومراءة لرؤية وجهه الجليل
 بیان ما و کرد او را بطور عرق کشیده از تورات و انجیل و آئینه برائے دیدن حضرت
 والجميل - ثم اعطى الامة نصيبا من كاس هذا الكريم -
 باری که صاحب جلال و جمال است باز عطا کرد امت را حصه از پیاله این کریم
 و علمهم من انقاس هذا المتعلم من العليم - فشرب
 و تعلیم داد او شان را از نفسهای این تعلیم یافته بقلل داننده - پس

بعضهم من عين اسم محمد التي انفجرت من
بعض مردم از چشم اسم محمد بخوردند که از صفت رحمان

صفة الرحمانية. وبعضهم اغترفوا من ينبوع اسم
بوشن زده است و بعض ایشان از چشم اسم

احمد الذي اشتمل على الحقيقة الرحيمية. وكان قدراً
احمد مشت آب گرفتند که بر حقیقت رحیمیت اشتمال دارد و بود اندازه

مقدراً من الابتداء و وعداً موقوتاً جاريًا على السن الانبياء
مقرر کرده شده از ابتدا و وعده بوقت وابسته جاری شده بر زبان انبیاء

ان اسم احمد لا يتجلى بتجلى تام في احد من الوارثين. الا
که اسم احمد بتجلی تام در احدی از وارثین متجلی نخواهد شد. مگر

في المسيح الموعود الذي ياتي الله به عند طلوع يوم الدين.
در مسیح موعود که بدو وقت مالک يوم الدين خواهد آمد

وحشر المومنين. ويرى الله المسلمين كالضعفاء. والاسلام
و خواهد دید خدا تعالی مسلمانان را کمزوران - و اسلام را

كصبى نبيذ بالعراف فيفعل لهم افعالا من لدنه وينزل لهم
همچو طفل افتاده در دشت پس خواهد کرد برائے او شان کارها و فرود آید برائے شان.

من السماء. فهناك تكون له السلطنة في الارض كما هي في
پس آن وقت او را بر زمین سلطنت چنان خواهد بود که بر

الافلاك. وتهلك الاباطيل من غير ضرب الاعناق و
آسمان ها و همه باطل ها هلاک خواهند شد بنیر کشتن مردم و

تنقطع الاسباب كلها وترجع الامور الى مالك الاملاك -

اسباب همه منقطع خواهند شد و امری مالک الملک منتقل خواهد شد -

وعد من الله حق كمثل وعده تم في اخر زمن بنی اسرائیل -

این وعده حق از خدا تعالی است همچو آن وعده که در آخر زمان بنی اسرائیل با تمام رسید

اذ بعث فيهم عيسى بن مريم فاشاع الدين من غير ان يقتل

یعنی آن وقت که در آن عیسی بن مریم مبعوث شد و دین را بغیر شمشیر شایع کرد -

من عصي الرب الجليل - وكان في قدر الله العلي العليم - ان

و بود در تقدیر خداست عظیم و حکیم که آخر این

يجعل آخر هذه السلسلة كآخر خلفاء الكليم - فلاجل ذلك

سلسله را همچو آخر سلسله خلفاء موسی را بگرداند - پس برائے همین

جعل خاتمة امرها مستغنية من نصر الناصرين - ومظهراً

خاتمه اسلام مستغنی کرده شد از مدد دو کنندگان و مظهر

لحقيقة مالك يوم الدين - كما يأتي تفسيره بعد حين - ومن

برائے حقیقت مالک یوم الدین چنانچه تفسیر آن قریب می آید و از

تتمة هذا الكلام - ان نبينا خيرا الانام لما كان خاتما الانبياء

تتمه این کلام این است که چونکه نبی ما صلی الله علیه وسلم که خاتم الانبیاء است

واصفى الاصفياء - واحب الناس الى حضرة الكبرياء -

و صافی تر از مقام برگزیدگان و از همه محبوب تر نزد حضرت احدیت

اراد الله سبحانه ان يجمع فيه صفتيه العظيمين على

اراده کرد او سبحانه که بطور ظلیت صفات عظیم خود

الطريقة الظلية - فوهب له اسم محمد واحمد ليكونا
 درو جمع کند - پس بخشید او را اسم محمد و اسم احمد تاکه
 كالظلين للرحمانية والرحمية - ولذا لك اشمار
 این هر دو اسم برائے رحانیت و رحیمیت بطور ظن باشند و از بهر همین
 في قوله اياك نعبد و اياك نستعين - الى ان العابد
 در قول خود ایاک نعبد و ایاک نستعین اشاره فرموده است که پرستار
 الكامل يعطى له صفات رب العالمين - بعد ان يكون
 کامل را بطور ظن صفات رب العالمین داده می شود بعد از آنکه از
 من العابدین الفانین - وقد علمت ان كل كمال
 عابدان فنا شده شود - و تو دانستی که هر کمال
 من کمالات الاخلاق الالهية - منحصر فی کونه
 از کمالات اخلاق الهیه منحصر است در
 رحمانا ورحیما ولذا لك خصهما الله بالبسملة -
 صفت رحمان و رحیم و از بهر همین این هر دو اسم به بسم الله خاص
 وعلمت ان اسم محمد واحمد قد اقيما مقام الرحمان
 کرده شدند - و دانستی که اسم محمد و احمد قائم مقام صفت رحمان
 والرحیم - و او دهم کمال کمال کان مخفیا فی هاتین
 و رحیم است - و هر کمال که درین هر دو صفت مخفی بود درین
 الصفتین من الله العليم الحکیم - فلا شك ان الله
 هر دو نام نهاده شد - پس هیچ شک نیست که خدا تعالی

جعل هذين الاسمين ظلين لصفته - و مظهرين
 این هر دو اسم را برائے هر دو صفت خود بطور ظل و مظهر
 لسیرتیه - لیری حقیقة الرحمانية والرحیمة -
 کرده است تا که بیند حقیقت رحانیت و رحیمیت را
 فی مرآة المحمدية والاحمدية - ثم لما كان کمل أمته
 در آئینه محمدیت و احمدیت باز چون کاملان امت
 علیه السلام من اجزاء الروحانية - و کالجوارح
 آنحضرت صلی الله علیه وسلم را همچو اجزاء روحانیت بودند و همچو اعضاء بودند
 للحقیقة النبویة - اسرار الله لا بقاء اثار هذا النبی
 حقیقت نبویه را اراده فرمود خدا تعالی برائے باقی داشتن نشان برائے این
 المعصوم - ان یورثهم هذين الاسمين كما جعلهم
 نبی معصوم - اینکه وارث کند ایشان را درین هر دو صفت همچنان که
 ورثاء العلوم - فادخل الصحابة تحت ظل اسم
 وارث علوم کرده است - پس صحابه را زیر ظل اسم محمد داخل کرد
 محمد الذي هو مظهر الجلال - و ادخل المسيح الموعود
 آن اسم که مظهر جلال است و داخل کرد مسیح موعود
 تحت اسم احمد الذي هو مظهر الجمال - وما وجد
 زیر ظل احمد که مظهر جمال است و این
 هو هذه الدولة الا بالظلية - فاذن مآثم شريك
 دولت را نیافتند مگر بظلیت - پس اکنون نیست اینجا شریک

على الحقيقة - وكان غرض الله من تقسيم هذين
 على وجه الحقيقة و غرض خدا تعالی از تقسیم این دو
 الاسمين - ان يفرق بين الامة ويجعلهم فريقين -
 اسم این بود - که یک اُمت را دو اُمت سازد -

فجعل فريقاً منهم كمثلي موسى مظهر الجلال - وهم
 پس گروهی را از ایشان همچو موسی از رؤسای جلال کرد و آن
 صحابة النبي الذين تصدوا انفسهم للقتال - وجعل
 صحابه نبی صلی الله علیه و سلم اند که برائے قتال خویش را پیش کردند
 فريقاً منهم كمثلي عيسى مظهر الجمال - وجعل قلوبهم
 و فریقے را از ایشان همچو عیسی مظهر جمال کرد و دل شان

ليثنة و اودع السلم صدمهم و اقامهم على احسن
 نرم گردانید و آشتی را در سینه شان نهاد و بر احسن خصال
 الخصال - وهو المسيح الموعود والذين اتبعوه من
 او شان را قائم کرد و آن مسیح موعود است و تابعان او از

النساء والرجال - فتقما قال موسى وما فاه بكلام عيسى
 زنان و مردان پس به تمام رسید آنچه موسی گفت و آنچه عیسی گفت
 و تم وعد الرب الفعال - فان موسى اخبر عن صحب
 و تمام شد وعده خدا تعالی - چرا که موسی خبر داد از آن اصحاب
 كانوا مظهر اسم محمد نبينا المختار - وصور جلال الله
 که مظهر اسم محمد بودند و صورت های جلال الهی

القهار - بقوله اشدّ اعلی الکفار - وان عیسی خبر عن
 بودند بقل او که او شان سخت بر کافران اند - و به تحقیق عیسی از گروه
 آخرین منهم وعن امام تلك الأبرار - اعنی المسیح الذی
 دیگر خبر داد و از امام آن نیکان - مراد من آن مسیح
 هو مظهر احمد المرحم الستار - ومنبع جمال الله الرحیم
 است که مظهر احمد است که رحم کننده و ستار است - و منبع جمال رحیمت
 الغفار - بقوله کز رع اخرج شطأة الذی هو معجب
 است - و این در قول اوست که گفت که آن گروه همچو سبزه نبات است
 الکفار - و کل منهما اخبر بصفات تناسب صفاته
 که به نرمی سر می بردارد و آخر مزارعین را در تعجب می اندازد و هر یک ازین هر دو
 الذاتیة - واختار جماعة تشابه اخلاقهم اخلاقه
 موسی و عیسی بدان صفتها خبر داد که مناسب صفات ذاتیه او بودند - و اختیار کرد جماعتی را که
 المرصیة - فاشار موسی بقوله اشدّ اعلی الکفار - الی
 اخلاق او شان باخلاق او مشابه بودند - پس موسی بقل خود که اشدّ اعلی الکفار سؤی
 صحابة ادر کوا صیبة نبینا المختار - و امر و اشدّة
 صحابه رضی الله عنهم اشاره کرد آنانکه صحبت آنحضرت صلی الله علیه وسلم یافتند
 و غلظة فی المضمائر - و اظهر و اجلال الله بالسيف
 و شدت و سختی در میدان نمودند - و جلال الهی بشمشیر بران ظاهر نمودند
 البتار - و صابر و اظل اسم محمد رسول الله القهار -
 و ظلّ رسول الله صلی الله علیه وسلم شدند

عليه صلوات الله واهل السماء واهل الارض من الابرار

برو سلام خدا و آسمانیان و زمینان از نیکان
والاخيار - و اشار عیسی بقوله كزرع اخرج شطاء
عیسی بقول خود مننه فقره كزرع اخرج شطاء

الى قوم اخرين منهم و امامهم المسيح - بل ذكر اسمه
سوائے قوم دیگر و امام شان که مسیح است اشاره

احمد بالتصريح - و اشار بهذا المثل الذي جاء في
کرد - و بدین مثل که در قرآن شریف است

القرآن المجید - الى ان المسيح الموعود لا يظهر
اشاره کرد که مسیح موعود ظاهر نہ شود -

الاكنبات لين لا كالشئ الغليظ الشديد - ثم من عجائب
مگر همچو سبزه نرم نہ همچو چیزی که غلیظ و شدید است باز از عجائب

الحق - اعلم يا طالب العرفان انه ما جاء في كتاب الله الفرقان ان الصحابة كانوا رجاء

على اهل البغي والعدوان - و اما رخص بعضهم على بعض فلا يخرجهم من الجلالية - بل تزيد
قوة الجلال كونهم في صورت الوحدة فاتهم كشخص واحد عند الله و كالجوارح المحصورة

الرسالة - ولا يحتل في قلب ان مثل الزرع مشترك في التورات والانجيل فان هذا
المثل قد خص بكتاب عيسى في التنزيل - ثم لا نجد في التوراة ورغبة في الانجيل بالتفصيل ومن

المعظم ان القرآء الكبار يقفون على قوله تعالى مثلهم في التورات - ولا يلحقون به هذا
المثل عند قراءة هذه الايات - بل يخصونه بالانجيل يقيمان غير الشبهات ولاجل

ذلك كتب الوقف الجاز عليه في بيع المصاحف المتداولة وان كنت في شك فانظر اليها
من بياضة المعرفة - منسج

القمر ان الكريم - انه ذكر اسم احمد حكايتا عن عيسى
قرآن كريم اين است كه او از زبان عيسى عليه السلام احمد را

و ذكر اسم محمد حكايتا عن موسى - ليعلم القارئ ان النبي
نقل كرد و از موسى عليه السلام اسم محمد تاكه خواننده بداند كه نبى

الجلالى اعنى موسى اختار اسمائشابه شانه اعنى محمد الذى
جلالى يعنى موسى مناسب حال خود اسے اختيار كرد يعنى محمد كه

هو اسم الجلال - وكذا لك اختار عيسى اسم احمد الذى هو
اسم جلالى است - و عيسى عليه السلام اسم احمد اختيار كرد كه

اسم الجمال بما كان نبيا جماليا وما اعطى له شئ من القهر
اسم جمالى است چراكه عيسى نبى جمالى بود و بهج چيزى از قهر

و القتال - فحاصل الكلام ان كلا منهما اشار الى مثيله
و جلال نداشت - پس حاصل كلام اين است كه اين هر دو نبى سوائى مثيل خود

التام - فاحفظ هذه النكتة فانها تنجيك من الاوهام -
اشارت كرده اند - يادگير اين نكته را چراكه آن نجات دهد ترا از وهم ها -

و تكشف عن ساقى الجلال والجمال وترى الحقيقة بعد
و هر دو ساق جلال و جمال را برهنه مى كند و بعد

رفع القدم - و اذا قبلت هذا فدخلت فى حفظ الله
رفع سرپوش حقيقت را دامي نمايد - پس اگر اين قبول كردى پس داخل شدى در حفظ

و كلاءه من كل دجال - و نجوت من كل ضلال -
خدا تعالى از هر دجال - و نجات يافتى از هر گمراهى -

الباب الرابع

باب چهارم

فی تفسیر الحمد لله رب العالمین - الرحمن الرحیم
مالک يوم الدين -

اعلم ان الحمد ثناء على الفعل الجمیل لمن يستحق الثناء -
بدانکه حمد تعریف است بر فعل جمیل کسے را که می سزد تعریف را -
ومدح لمنعم انعم من الارادة واحسن کیف شاء -
و مدح است بر منعمی را که باراده خود انعام کرده است -
ولا يتحقق حقيقة الحمد كما هو حقها الا للذي
و نیکی کرده است بطوریکه خواسته و متحقق نمی شود حقیقت حمد چنانکه
هو مبدء لجميع الفيوض والانوار - ومحسن على وجه
حق اوست مگر برائے کسے که او مبدء تمام فیوض و نوراست و بر وجه
البصيرة لا من غير الشعور ولا من الاضطراب - فلا
بصیرت احسان کننده است نه بغير اراده و نه در وقت اضطراب - پس
يوجد هذا المعنى الا في الله الخبير البصير - وانه
یافته نمی شوند این معنی مگر در خبیر و بصیر - و
هو المحسن ومنه المنن كلها في الاول والاخير - و
فی الحقیقت محسن هموں است و همه احسانها ازوست در اول و در آخر

لَهُ الْحَمْدُ فِي هَذِهِ الدَّارِ وَتِلْكَ الدَّارِ - وَالْيَهُ يَرْجِعُ كُلَّ
 و اوراست تعریف در اینجا و در آنجا - و سوئے او آن ہمہ
 حمد ينسب الى الاغيار - ثم ان لفظ الحمد مصدر
 راجع ہے گردد کہ سوئے اغیار منسوب کردہ می شود - باز لفظ حمد مصدر است کہ
 مبنی علی المعلوم والمجهول - وللفاعل والمفعول - من الله
 مبنی است بر معلوم و مجهول - و برائے فاعل و مفعول از خدا
 ذی الجلال - ومعناه ان الله هو محمد وهو احمد على وجه الكمال -
 تعالیٰ - و معنی او این است کہ خدا محمد است و خدا احمد بر وجه کمال
 والقريظة الدالة على هذا البيان - انه تعالى ذكر
 و قریظہ دلالت کنندہ بریں بیان این است کہ خدا تعالیٰ
 بعد الحمد صفاتاً تستلزم هذا المعنى عند اهل
 ذکر کرد بعد حمد آن صفاتہا را کہ مستلزم این معنی اند
 العرفان - والله سبحانه اوما في لفظ الحمد الى صفات
 خدائے سبحانہ اشارت کرد در لفظ احمد سوئے آن صفات
 توجد في نوره القديم - ثم فسر الحمد وجعله محذرة
 کہ در نور قدیم او یافتہ می شوند و لفظ حمد را آن عروس ساخت
 سَفَرَاتٍ عَنْ وَجْهٍهَا عند ذكر الرحمان والرحيم -
 کہ در وقت ذکر رحمان و رحیم از برقع روئے خود بیرون آورد -
 فان الرحمان يدل على ان الحمد مبنی على المعلوم -
 چراکہ لفظ رحمان دلالت میکند بر اینکه صیغہ حمد مبنی بر معلوم است -

وَالرَّحِيمِ يَدُلُّ عَلَى الْمَجْهُولِ كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى أَهْلِ الْعُلُومِ -
 و لفظ رحیم دلالت بریں میکند کہ لفظ حمد یعنی بر مجہول است
 و اشار اللہ سبحانہ فی قولہ رب العالمین۔ الی انہ
 چنانچہ بر اہل علم پوشیدہ نیست و اشارت کرد در قول او کہ رب العالمین
 ہو خالق کل شیء ومنہ کل ما فی السموات والارضین۔
 است سوئے اینکه پیدا کنندہ ہر یک چیز خداست و از دست ہرچہ در
 وَمِنَ الْعَالَمِينَ مَا يُوْجَدُ فِي الْأَرْضِينَ مِنْ زَمْرٍ الْمُهْتَدِينَ۔
 آسمانہا و زمینہا است۔ و از جملہ عالمہا آسمان ہستند کہ بر زمین یافتہ می شوند از
 و طوائف الغاۃ والضالین۔ فقد یزید عالم
 گروہ ہدایت یافتگان و گروہ ہائے گمراہاں۔ پس گاہے زیادہ می شود عالم
 الضلال والكفر والفسق وترك الاعتدال۔ حتی یملا
 گمراہی و کفر و فسق و ترک اعتدال تا بحدی کہ
 الارض ظلمًا وجورًا ویترك الناس طرق الله
 زمین از ظلم و جور پُر می شود و مردم راہ ہائے خدا ترک
 ذا الجلال۔ لا یفہمون حقیقة العبودیة۔ ولا
 می کنند۔ نمی فہمند حقیقت عبودیت را و نہ
 یؤدّون حق الربوبیة۔ فیصیر الزمان كالليلة
 ادا می کنند حق ربوبیت را پس زمانہ ہمو شب تاریک
 اللیلۃ۔ و یداس الدین تحت ہذا اللاواء۔
 می گردد و دین زیر سختی ہا کوفتہ می شود۔

ثم يأتي الله بعالم آخر فتبدل الارض غير الارض
باز خدا تعالی عالمی دیگر ظاهر می فرماید پس مبدل می شود زمین
و ينزل القضاء مبدل من السماء - ويعطى للناس قلب

و نازل می شود تقدیر تو از آسمان - و داده

عارف و لسان ناطق لشكر النعماء - فيجعلون نفوسهم
می شود مردم را دل شناسنده و زبان گوینده برائے شکر نعمت پس نفسهای خود را
مكور معبد للحضرة الكبرياء - و يأتونه خوفاً و رجاءاً

برائے خدا تعالی همچو راه نرم کرده می کنند و می آیند پیش او بخوف و رجاء

بطرف مغضوض من الحياء - و وجهه مقبل نحو قبلة
و به چشم پوشیده از حیاء - و رُوی که کرده باشند سُوئے قبله

الاستجداء - و هممة في العبودية قارعة ذمراً و

طلب بخشش و بهجتی که از عبودیت سر بلندی را مس کرده

العلام - و يشتد الحاجة اليهم اذا انتهى الامر

باشد - و سخت می شود حاجت سُوئے شال چوں امر

الى كمال الضلالة - و صار الناس كسباء او نعم

مردم تا کمال گمراهی برسد - و مردم همچو درندگان یا چار پایان از

من تغير الحالة - فعند ذلك تقتضى الرحمة الالهية

تغییر حالت شوند پس درین وقت رحمت الهی تقاضا می کند

و العناية الازلية ان يخلق في السماء ما يدفع

و عنایت ازل می خواهد که در آسمان آنرا پیدا کند که دفع

الظلام - ويهدم ما عمرا بليس واقام - من الانية
 تاریکی کند و بشکند آنچه ابلیس عمارت کرد و قائم کرد - از مکانها و
 والخيام في نزل امام من الرحمن - ليزب جنود
 خیمها پس نازل می شود امامی از رحمان تا دفع کند لشکر
 الشيطان - ولم يزل هذه الجنود تلك الجنود يتحاربون
 شیطان را - و همیشه این لشکر و آن لشکر جنگ می کنند -
 ولا يراهم الا من اعطى له عينان - حتى غل اعناق
 و نمی بینند او شانرا مگر کسی که او را چشم داده باشند تا بعدی که گردنهای
 الا باطيل - وانعدم ما يرى لها نوع سراب من
 باطل بسته می شوند و دلائل شان معدوم می شوند پس همیشه
 الدليل - فما زال الامام ظاهراً على العدا - ناصراً
 می باشد امام غالب بر دشمنان مدد کننده آنرا که
 لمن اهتدى - معلياً معالم الهدى - محيياً مواسم
 هدایت یابد بلند کننده نشانهای هدایت را زنده کننده
 التقى - حتى يعلم الناس انه أسر طواغيت الكفر
 نشانهای تقوی را تا بدانند مردم که او قید کرد طواغیت کفر را
 وشد وثاقها - واخذ سباع الاكاذيب و غل
 و مضبوط کرد قید آنها را و گرفت درنده های دروغ را و بست
 اعناقها - وهدم عمارة البدعات وقوض
 آنها را و بشکست عمارت بدعات و ویران کرد بنائے

قَبَابِهَا - وَجَمَعَ كَلِمَةَ الْإِيْمَانِ وَنَظَّمَ اسْبَابَهَا - وَ قَوَّيْتُ
 گرد بر آورده او و جمع کرد کلمه ایمان را و منتظم کرد اسباب آنرا و قوی کرد
 السُّلْطَنَةَ السَّمَاوِيَّةَ وَ سَدَّ الشُّغُورَ - وَاصْلَحَ شَأْنَهَا
 آسمانی سلطنت را و رخنه های او را بند کرد و اصلاح شان او
 وَ سَدَّدَ الْأُمُورَ - وَ سَكَّنَ الْقُلُوبَ الرَّاغِبَةَ - وَ
 کرد و امور او درست کرد و تسکین داد دل های لرزنده را - و
 بَكَتَ الْإِلْسَنَةَ الْمَرْجِفَةَ - وَ أَنْارَ الْخَوَاطِرَ الْمَظْلَمَةَ -
 لاجواب کرد زبان های دروغ گوینده را - و روشن کرد دل های تاریک را
 وَ جَدَّدَ الدَّوْلَةَ الْمَخْلُوقَةَ - وَ كَذَلِكَ يَفْعَلُ اللَّهُ
 و تازه کرد دولت کهنه را - و همچنین می کند خدای
 الْفَعَّالُ - حَتَّى يَذْهَبَ الظَّلَامُ وَالضُّلَالُ -
 فعال - تا بجای آنکه دور می شود تاریکی و گمراهی -
 فَهَنَّاكَ يَنْكُصُ الْعَدَا عَلَى أَعْقَابِهِمْ - وَ يُنْكَسُونَ
 پس در آن وقت پس پا می روند دشمن و گنمون می کنند
 مَا ضَرَبُوا مِنْ خِيَامِهِمْ وَيَحْلُونَ مَا أَرَبُوا مِنْ أَسْرَابِهِمْ -
 آنچه زدند از خیمه ها و بکشایند آنچه زدند از گره ها
 وَمَنْ أَشْرَفَ الْعَالَمِينَ - وَ اعْجَبَ الْمَخْلُوقِينَ - وَ جُودُ
 شریف تر عالم ها وجود انبیاء و
 الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ - وَ عِبَادَ اللَّهِ الصَّالِحِينَ الصَّادِقِينَ -
 مُرسلان است - و بندگان خدا که صالح و صدیق اند

فَانْهَمُ فَاَوْغِيْهِمْ فِيْ بَئِثِ الْمَكَارِمِ وَكَشَفِ الْمَظَالِمِ
 چرا که اوشان سبقت برده اند غیر خود در شائع کردن مکارم و دور
 و تهذیب الاخلاق - و اسراة الخیر لا نفس و
 کردن مظالم و تهذیب اخلاق - و اراده کردن نیکی برائے خویشان و
 الافاق - و نشر الصلاح و الخیر - و اجاحة الطلاح
 دوران و شائع کردن نیکی و دور کردن تباہی
 و الضیر - و امر المعروف و النہی عن الذمائم -
 و ضرر را و امر معروف و منع کردن از بدی ها -
 و سوق الشهوات کالبہائم - و التوجه الی رب
 و از راندن شهوات همچو بہائم و توجہ کردن سوائے
 العبید - و قطع التعلق من الطریق و التلید -
 خدا تعالی - و قطع تعلق کردن از مال نو و مال کهنہ -
 و القيام علی طاعة الله بالقوة الجامعة - و العدة
 و قیام کردن بر فرمانبرداری خدا تعالی بقوت جامعہ و طیاری
 الكاملة - و الصول علی ذراری الشیطان بالمحشود
 کاملہ و حملہ کردن بر ذریت شیطان با شکر
 المجموعة - و الجموع المحشودة - و ترک الدنیا للحبیب -
 جمع کردہ و جماعتی جمع شدہ و ترک دُنیا برائے دوست
 و التباعد عن مغناها الخصب - و ترک ما وھا
 و دور شدن از جائے آن کہ با زراعت است

وَمَرَعَاهَا كَالْهَجْرَةِ - وَالْقَاءَ الْجِرَانَ فِي الْحَضَرَةِ - اَنَّهُمْ

و ترک کردن آب دنیا و چراگاه دنیا بهیچو هجرت و انداختن پیش کردن در

قوم لا یتضمض من مقلتهم بالنوم - اَلَا فِي حُبِّ اللَّهِ

حضرت باری - آن قومی است نه در آورد پیغوله چشمشان خواب را مگر در حب

وَالدُّعَاءَ لِلْقَوْمِ - وَإِنْ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِ أَهْلِهَا

خدا و دعا برائے قوم و دنیا در چشم اهل او

لَطِيفُ الْبُنْيَةِ مَلِيحُ الْحَلِيَّةِ - وَأَمَّا فِي أَعْيُنِهِمْ

لطیف بُنیه است و ملیح علیه اوست - مگر در چشمشان

فَهِيَ اخْبَثُ مِنَ الْحَذَرَةِ - وَأَنْتَنَ عَنِ الْمَيْتَةِ -

پس خبیث تر از گندگی و بدوتر از مُردار است -

اقْبِلُوا عَلَى اللَّهِ كُلِّ الْاِقْبَالِ - وَمَا لَوْ اَلِيَهُ كُلِّ

توجه کردند سوئے خدا کامل توجه و میل کردند سوئے او

الْمِيلِ بِصَدَقِ الْبَالِ - وَكَمَا أَنْ قَوَاعِدَ الْبَيْتِ

همه میل بصدق دل و چنانکه قاعده های بیت

مَقْدَمَةٌ عَلَى طَائِقٍ يُعْقَدُ - وَرَوَاقٌ يُمْتَدُّ - كَذَا لَكَ

مقدم اند بر طاق های که ساخته می شوند و از پرده های بیرون کشید

هَؤُلَاءِ الْمَكَرَامِ مَقْدَمُونَ فِي هَذِهِ الدَّارِ عَلَى كُلِّ

از عمارت - همچنین این بزرگان مقدم اند درین خانه دنیا بر هر

طَبَقَةٍ مِنْ طَبَقَاتِ الْاِخْيَارِ - وَارِثٌ أَنْ اَمْلِكُمْ

طبقه از نیکان و من از کشت و ریافته ام که

وَأَفْضَلُهُمْ وَأَعْرَفُهُمْ وَأَعْلَمُهُمْ نَبِيًّا الْمَصْطَفَى عَلَيْهِ
 أَكْمَلُ شَانٍ وَ أَفْضَلُ شَانٍ وَ أَعْرَفُ وَ أَعْلَمُ شَانٍ بِمَنْبَرِ
 التَّحِيَّةِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَى
 يَا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - است - و
 وَإِنْ أَشَقَى النَّاسَ قَوْمٌ اطَّالُوا الْأَلْسِنَةَ وَصَالُوا أَعْلِيهِ
 بِدَبْحَتِ تَرَيْنِ مَرْدَمِ كَسَنَةِ هَسْتَنْدِ كَرِ زَبَانِهَا بِرُو دِرَازِ
 بِالْهَمْزِ وَتَجَسَّسِ الْحَيْبِ - غَيْرِ مُطْلَعِينَ
 كَرَدَنْدِ بِرِ عَيْبِ جَوْنِ بِي آنَكِهْ بِرِ رَازِ پُوشِيدِهْ خَبَرِ بَاشَدِ
 عَلَى سِتْرِ الْغَيْبِ - وَكَمْ مِنْ مَلْعُونٍ فِي الْأَرْضِ
 وَ بَسِيَّارِ كَسِ آنَدِ كَرِ لَعْنَتِ كَرْدِهْ مِ شُودِ بِرُو شَانِ دَرِ
 يَحْمَدُهُ اللَّهُ فِي السَّمَاءِ - وَكَمْ مِنْ مُعْظَمٍ فِي هَذِهِ
 زَمِينِ وَ تَعْرِيفِ اَوْشَانِ مِ كَنْدِ خُدا بِرِ آسْمَانِ وَ بَسِيَّارِ كَسِ دَرِ زَمِينِ
 الدَّارِ يَهَانَ فِي يَوْمِ الْجَزَاءِ - ثُمَّ هُوَ سُبْحَانَهُ أَشْأَمُ فِي
 تَعْرِيفِ كَرْدِهْ مِ شُونَدِ وَ دَرِ آخِرَتِ ذَلِيلِ كَرْدِهْ خَوَاهَنْدِ شَدِ بَازِ اِمَارَتِ
 قَوْلُهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ - اِلَى اَنَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ اَنَّهُ
 كَرْدِ بَلَكَمِهْ خُودِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَرِ اَوْ خَالِقِ هَرِ چِيزِ اسْتِ وَ
 يُحْمَدُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ضَمِينَ - وَإِنْ الْحَامِدِينَ
 تَعْرِيفِ كَرْدِهْ مِ شُودِ دَرِ زَمِينِ وَ آسْمَانِ وَ حَمْدِ كَنْدِ گَانِ
 كَانُوا عَلَى حَمْدِهِ دَائِمِينَ - وَعَلَى ذِكْرِهِمْ عَاكِفِينَ - وَ
 بِرِ حَمْدِ اَوْ دَاوَمَتِ مِ كَنْدِ وَ بِرِ ذِكْرِ اَوْ قَائِمِ اَنْدِ وَ

أَن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُهِ وَيُحْمَدُهُ فِي كُلِّ حِينٍ - وَان

هر چیز تعریف او می کند و بنده چون از اراده هائے خود
العبد اذ انسلخ عن اراداته - وتجرد عن جذباته -
منسلخ گشت - و از جذبات خود متجرد گشت

وَقَفَىٰ فِي اللَّهِ وَفِي طَرِيقِهِ وَعِبَادَاتِهِ - وَعَرَفَ رَبَّهُ

و در عبادات او و در راه هائے او فنا شد شناخت آن ربّ

الذی ربّاه بعنایاته - حمده فی سائر اوقاته -

را که پیدا کرده همه اوقات تعریف او خواهد کرد -

و احبّه بجميع قلبه بل بجميع ذراته - فعند

و بهمه دل او را دوست خواهد داشت - پس

ذَٰلِكَ هُوَ عَالَمٌ مِّنَ الْعَالَمِينَ - وَلِذَٰلِكَ سُبُّ

درین وقت او عالمی است از عالمها - و از بهر همین

ابراهیم امة فی کتاب اعلم العالمین - ومن

در قرآن کریم نام ابراهیم اُمت نهاده شد

العالمین زمان اُرسل فیهم خاتم النبیین - وعالم

و از عالم های که آن عالم است که خاتم النبیین درو فرستاده

آخر فیه یأتی الله باخرین من المومنین - فی آخر

شد و عالمی دیگر آن است که مؤخر کرده شد ند درو مومنان در آخر

الزمان رحمة علی الطالبین - والیه اشار

زمانه برائے رحمت طالبان - و سؤئے این

فی قوله تعالیٰ وله الحمد فی الاولیٰ والاخرۃ -

اشاره کرده است در قول او تعالیٰ که او را حمد است در اول و

فاوحنی فیہ الی احمدین وجعلہما من نعمائہ

آخر - پس اشارت کرد سوائے دو احمد و گردانید آن هر دو را از

الکاشرة - فالاول منهما احمد المصطفیٰ ورسولنا

جمله نعمتہائے بسیار - پس اول از ایشان احمد مصطفیٰ و نبی ما

المجتبیٰ - والثانی احمد آخر الزمان - الذی

برگزیده است - و دوم احمد آخر الزمان است آنکه

سُمی مسیحاً ومهدیاً من اللہ المتان - وقد

نام او مسیح و مهدی است از خدائے متان - و

استنبطت هذه النکة من قوله الحمد لله

مستنبط می شود این نکته از قول او الحمد لله

رب العالمین - فلیتدبر من کان من المتدبرین -

رب العالمین - پس باید که تدبر کند هر چه تدبر کننده باشد

وعرفت ان العالمین عبارة عن کل موجود سوا الله

و تو بدانی که لفظ عالمین مراد است از هر موجود سوائے

خالق الانام - سوا کان من عالم الارواح - او من

خدا تعالیٰ برابر است که از عالم ارواح باشد یا از

عالم الاجسام - وسوا کان من مخلوق الارض

عالم اجسام - و برابر است که از مخلوق ارض

أو كالشمس والقمر وغيرهما من الأجرام - فكل
 باشد یا همچو شمس و قمر از اجرام - پس تمام
 من العالمین داخل تحت ربوبیة الحضرة - ثم
 عالم داخل است تحت ربوبیت حضرت باری تعالی و این
 ان فیض الربوبیة اعم و اكمل و اتم من كل فیض یتصور
 فیض عام تر و تمام تر کامل تر است از هر فیضی که تصور کرده شود
 فی الافئدة - او یجری ذکرة علی الالسنه - ثم بعد فیض
 در دلها باز بعد از فیض صفت رحمانیت است
 عام وقد خصّ بالنفوس الحيوانیة و الانسانیة وهو فیض
 و ذکر آن کرد خدا تعالی بقول او الرحمن و
 صفة الرحمانیة - و ذکره الله بقوله الرحمن وخصه بذوی
 خاص کرد او را بنفوس حیوانی و انسانی -
 الروح من دون الاجسام الجادیة و النباتیة - ثم
 و هر نفس که جانے دارد و بعد
 بعد ذلك فیض خاص وهو فیض صفة الرحیمیة -
 زان فیض دیگر است و آن فیض صفت رحیمیت
 ولا ینزل هذا الفیض الا علی النفس التي سعی
 است و این فیض نازل نمی شود مگر بر نفسی که برائی
 سعیها لکسب الفیوض المترتبة - ولذلك
 فیوض مترتبه حق کوشش بجا آرد - و از هر همین

يَخْتَصُّ بِالَّذِينَ آمَنُوا وَاطَاعُوا رُبًّا كَرِيمًا - كَمَا

این فیض خاص است بکسانی که ایمان آوردند و طاعت کنند

صَّرَحَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا -

رب کریم را چنانچه تصریح کرده شده در قول او تعالی که خدا رحیم

فَثَبَتَ بِنَصِّ الْقُرْآنِ - اِنَّ الرَّحْمِيَّةَ مَخْصُوصَةٌ

مؤمنان است پس ثابت شد از نص قرآن که صفت رحیم

بَاهِلِ الْاِيْمَانِ - وَاَمَّا الرَّحْمَانِيَّةُ فَقَدْ

بودن باهل ایمان خاص است مگر رحمانیت شامل است

وَسَعَتْ كُلَّ حَيْوَانٍ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ - حَتَّى

هر حیوان را بخدای

اِنَّ الشَّيْطَانَ نَالَ نَصِيبًا مِنْهَا بِاَمْرِ حَضْرَةِ

شیطان هم نصیب از آن یافته است بحکم

رَبِّ الْكَائِنَاتِ - وَحَاصِلُ الْكَلَامِ اِنَّ الرَّحْمِيَّةَ

خدای کائنات - و حاصل کلام این است که رحیمیت

تَتَعَلَّقُ بِفِيوضٍ تَتَرْتَبُ عَلَى الْاَعْمَالِ - وَيَخْتَصُّ

تعلق میدارد بآن فیض ها که بر اعمال مترتب می شوند - و خاص است

بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ دُونِ الْكَافِرِينَ وَاَهْلِ الضَّلَالِ -

بمؤمنان بدون کافران و گمراهان -

ثُمَّ بَعْدَ الرَّحْمِيَّةِ فَيُضِ اُخْرٍ وَهُوَ فَيضُ الْجَزَاءِ الْاَتَمِّ

باز بعد رحیمیت فیضی دیگر است و آن فیض جزاء

والمكافات - وایصال الصالحین الی نتیجة

و مكافات است - و رسانیدن صالحان تا نتیجة

الصالحات والحسنات - و الیه اشار

صلاح و عمل نیک - و سوائے این اشارہ

عن اسمه بقوله مالك يوم الدين - وانه آخر

کرده است بقول او که رب العالمین - و آن آخر

الفيوض من رب العالمين - وما ذكر فيض

فیوض است از رب العالمین - و ذکر نکرده شد

بعده في كتاب الله اعلم العالمين - و

فیض بعد آن در کتاب اللہ کہ اعلم العالمین - و

الفرق في هذا الفيض وفيض الرحيمية - ان

فرق درین فیض و فیض رحیمیت این است کہ

الرحيمية تبلغ السالك الى مقام هو وسيلة

رحیمیت سالک را می رساند تا مقامی کہ آن وسیله

النعمة - و اما فيض المالكية بالمجازات - فهو

نعمت است مگر فیض مالکیت بجزا دادن - پس آن

يبلغ السالك الى نفس النعمة و الى منتهى

می رساند سالک را تا نفس نعمت و ثمره آخری -

الثمرات - وغاية المرادات - واقصى المقصودات - فلا

و مراد آخری - و مقصود آخری - پس

خفاء ان هذا الفيض هو آخر الفيوض من الحضرة
 پوشیده نیست که این فیض فیض آخری است از
 الاحدیه - وللنشأة الانسانية كالعلة الغائية -
 خدا تعالی - و برای پیدایش انسانیة همچو علت غائیة
 و علیه يتم النعم كلها وتستكمل به
 و برو کامل می شوند همه نعمت ها و دائره
 دائرة المعرفة ودائرة السلسلة - الا ترى ان
 معرفت و سلسله بکمال می رسد - آیا نمی بینی که
 سلسلة خلفاء موسى انتهت الى نكته مالك
 سلسله خلفاء موسی ختم شد بر نکته مالک
 يوم الدين - فظهر عيسى في اخرها و بُدِّل الجور
 یوم الدین - پس ظاهر شد عیسی علیه السلام در آخر سلسله و
 والظلم بالعدل والاحسان من غير حرب و
 مبدل کرد جور و ظلم را بعدل و احسان بغير جنگ و
 محاربين - كما يفهم من لفظ الدين فانه جاء
 جنگ کنندگان همچنان که فهمیده می شود از لفظ دین چرا که او
 بمعنى الحلم والرفق في لغت العرب وعند
 آمده است بمعنی نرمی کردن در زبان
 ادبائهم اجمعين - فاقترضت مماثلة نبينا
 عرب - پس تقاضا کرد مماثلت نبی ما

مُوسَى الْكَلِيمِ - وَمِثَابُهُ خَلْفَاءُ مُوسَى بِخَلْفَاءِ
 موسی - و مماثلت خلفاء موسی بخلفاء

نَبِيْنَا الْكَرِيمِ - اِنْ يَظْهَرُ فِي آخِرِ هَذِهِ السَّلْسَلَةِ رَجُلٌ
 نبی کریم ما - اینکه ظاهر شود در آخر این سلسله

يَشَابُهُ الْمَسِيحُ - وَيَدْعُو إِلَى اللَّهِ بِالْحِلْمِ وَيَضَعُ الْحَرْبَ
 مسیح و بخواند سوئے خدا بر زمی و ترک کند جنگ را

وَيَقْرِبُ السَّيْفَ الْمَجْمُوحَ فَيَحْشُرُ النَّاسَ بِالْآيَاتِ مِنْ
 در غلات کند شمشیر پلاک کننده را پس حشر مردم بر نشان های

الرَّحْمَانِ - لَا بِالسَّيْفِ وَالسَّنَنِ - فَيَشَابُهُ مَنْ مَأْنَاهُ
 خدا شود نه به نیزه و سنان - پس مشابه باشد

زَمَانُ الْقِيَامَةِ وَيَوْمُ الدِّينِ وَالنَّشُورِ - وَيَمْلَأُ الْأَرْضَ
 زمانه او بروز قیامت و پر کرده شود زمین

نُورًا كَمَا مَلَأَتْ بِالْجُورِ وَالزُّورِ - وَقَدْ كَتَبَ اللَّهُ
 بنور چنانچه پر بود بظلم و دروغ - و نوشته است خدا

أَنَّهُ يَرَى نُمُودَ جُيُومِ الدِّينِ قَبْلَ يَوْمِ الدِّينِ - وَ
 تعلی که او بنماید نموده قیامت قبل از قیامت و

يَحْشُرُ النَّاسَ بَعْدَ مَوْتِ التَّقْوَى وَذَلِكَ وَقْتُ الْمَسِيحِ
 حشر کرده شوند مردم بعد از موت پرهمیزگاری و آن وقت مسیح

الْمَوْعُودِ وَهُوَ زَمَانُ هَذَا الْمَسْكِينِ - وَإِلَيْهِ أَشَارُ فِي آيَةِ
 است و آن وقت این مسکین است و سوئے این اشاره

يَوْمَ الدِّينِ - فليتدبر من كان من المتدبرين -
 اشاره کرد در آیت یوم الدین - پس تدبر کند تدبر کننده -

وحاصل الكلام ان في هذه الصفات التي
 و حاصل کلام این است که درین صفات که خاص

خصت بالله ذي الفضل والاحسان - حقيقة
 کرده شده اند بخداي ذو الفضل و الاحسان حقیقتی

مخفية ونبأ مكتوماً من الله المتان - وهو
 پوشیده است و خبری پنهان از خدا تعالی و آن

انه تعالى اراد بذكرها ان ينبيء رسوله
 این است که اراده کرد او سبحانه که رسول خود را

بحقيقة هذه الصفات - فاری حقیقتها
 از حقیقت این صفات خبر دهد - پس خواص آل صفات را

بأنواع التائيدات - فری نبیّه و صحابته
 بانواع تائیدات بنمود - پس پرورش کرد نبی خود را و صحابه

فاثبت بها انه رب العالمين - ثم أتم عليهم
 او را و ثابت کرد که او رب العالمین است - باز کامل کرد پرورشان

نعماءه برحمانيته من غير عمل العالمين -
 رحمانیت خود را بغیر عمل عالمی -

فاثبت بها انه ارحم الراحمين - ثم ابراهمه عند
 پس ثابت کرد بآن ارحم الراحمین بودن خود باز کوشش او شان

عَلَّمَهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ أَيْ أَدَّى حَاجَتَهُ - وَ أَيْدَهُمْ بِسُورَةٍ مِنْهُ

را بِرَحْمَتِ خُودِ قَبُولِ نَمُودِ وَ دَرِ ظَلِّ حَمَایَتِ خُودِ جَا دَادِ وَ اَزِ طَرَفِ خُودِ

بِعَنَایَتِهِ - وَ وَهَبَ لَهُمْ نَفُوسًا مُطَهَّنَةً - وَ اَنْزَلَ عَلَیْهِمْ

مَدَدِ اِیْشَانِ کَرْدَ - وَ اَوْشَانِ رَا نَفُوسِ مُطَهَّنَهْ بَخْشِیدَ - وَ بَرُوشَانِ

سَکِیْنَهْ دَائِمَهْ - ثُمَّ اَرَادَ اَنْ یَرِیْمَ نُمُودِجَ مَالِکِ یَوْمِ الدِّینِ -

سَکِیْنَتِ نَازِلِ فَرَمُودَ - بَازِ اَرَادَهْ کَرْدَ کِهْ اَوْشَانِزَا نُمُودَ مَالِکِ یَوْمِ الدِّینِ بِنَیْمَدَ -

فَوَهَبَ لَهُمُ الْمُلْکَ وَ الْخِلَافَةَ وَ الْحَقَّ اَعْدَاءَهُمْ بِالْهَآلِکِیْنِ -

پَسِ بَخْشِیدَ اَوْشَانِزَا مُلْکَ وَ خِلَافَتَ وَ لَاحِقِ کَرْدَ دِشْمَنَانِ اِیْشَانِ رَا بِهَکِیْمِ شَدَ گِلَانِ

وَ اَهْلَکَ الْکَافِرِیْنَ وَ اَزْ عِجْمِ اَزْ عَاجَا - ثُمَّ اَرَى نُمُودِجَ النُّشُورِ

وَ هَلاکِ کَرْدَ کَافِرَانِ رَا وَ اَزِ یَزِجِ بَرِکَنْدَ بَازِ نُمُودَ حَشَرِ بِنُمُودِ

فَاَخْرَجَ مِنَ الْقُبُورِ اَخْرَاجَا - قَدْ خَلَوُا فِی دِیْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجَا -

پَسِ اَزِ قُبُورَا بِیَرُودِ اَمْدَنْدَ پَسِ دَرِ دِیْنِ خُدا فُوجِ دَرِ فُوجِ دَاخِلِ شَدَنْدَ -

وَ بَدَرُوا اِلَیْهِ فِرَادِیَّ وَ اَزْوَاجَا - فَرَأَى الصَّحَابَةَ اَمُوتَاتَا -

وَ شَتَابِیَّ کَرْدَتَدَ نَسُوْنَهْ اَوْ یَکِ یَکِ وَ گَرُوهْ گَرُوهْ پَسِ دِیدَنْدَ صَحَابَهْ مَرْدُ گِلَانِ رَا کِهْ

یَلْفُونِ حَیَاتَا وَ اَوَّابَعْدَ الْمَحَلِّ مَاءًا اَتَجَّاجَا - وَ سَمِیَ ذَٰلِکَ

مَهْ یَا بَنْدَ زَنْدَگِیَّ رَا دِیدَنْدَ بَعْدَ نَخْشِکِ سَالِ آبِ رَوَانِ رَا - وَ اَنِ زَمَانَهْ کِهْ

الزَّمَانُ یَوْمَ الدِّینِ - لِانَ الْحَقَّ حَصْحَصَ فِیْهِ

تَاقَمَ اَوْ دِیْنِ نِهَادَنْدَ - چَرَا کِهْ دَرِ حَقِّ نَظَاہِرِ شَدَ وَ دَرِ

وَ دَخَلَ فِی الدِّینِ اَفْوَاجَ مِنَ الْکَافِرِیْنَ - ثُمَّ

دِیْنِ فُوجَا دَاخِلِ شَدَنْدَ کِهْ پِیشِ اَزِیْنِ کَافِرِ بُوْدَنْدَ - بَازِ

۱۳۳

ارَاد ان یرى نموذج هذه الصفات فى آخرین من
 اراده کرد که این صفات را در آخرین بنماید
 الامة - لیكون اخر الملة كمثلا ولها فى الكيفية -
 تا که امر مشابهت با هم سابقه بکمال رسد
 وليتم امر المشابهة بالامم السابقة - كما اشير
 چنانچه اشاره کرده شد سوائے او
 اليه فى هذه السورة - اعنى قوله صراط الذين
 در این سوره مراد میدارم قول او تعالى
 انعمت عليهم فتدبر الفاظ هذه الآية - وسمى زمان
 صراط الذين انعمت عليهم - پس فکر کن در این آیت - و نام زمانه
 المسيح الموعود يوم الدين - لانه زمان يحى فيه الدين -
 مسیح یوم الدین نهاده شد چرا که او زمانه است که
 وتحشر الناس ليقبلوا باليقين - ولا شك ولا
 درو دین زنده خواهد شد - و هیچ شک
 خلاف انه ربى زماننا هذا بانواع التربية - و
 نیست و نه خلاف که او تربیت این امت کرده است و
 ارانا كثيرا من فيوض الرحمانية والرحيمية -
 گوناگون - و بسیارى از فیض هائى رحمانیت و رحیمیت مارا بنمود -
 كما ارى السابقين من الانبياء والرسل - و ارباب
 چنانکه بنمود سابقان را از انبیاء و رسولان و

الْوَلَايَةِ وَالْخَلْقَةِ وَبَقِيَتِ الصِّفَةُ الرَّابِعَةُ مِنْ هَذِهِ

اولیاء و اصفیاء و باقی مانده صفت رابع ازین

الصفات - اعنی التجلی الذی یشهر فی حلة ملك

صفات اربعه مراد میدارم آن تجلی را که ظاهر شود در

او مالک فی یوم الدین للمجازات - فجعله للمسیح الموعود

لباس پادشاهان در روز جزا - پس او را گردانید برائے

کالمعجزات وجعله حکما و مظهر الحکومة السماویة

مسح موعود و مقرر کرد او را حکم و مظهر حکومت سماوی

بتأیید من الغیب والآیات - وستعلم عند

بتأیید غیب و نشانها - و عنقریب خواهی دانست

تفسیر انعمت علیهم هذه الحقيقة - وما

وقت تفسیر آیت انعمت علیهم این حقیقت را - و من

قلت من عند نفسی بل اعطیت من لدن

از طرف خود نگفتم بلکه از خدائے خود این

ربی هذه النکات الدقیقة - ومن تدبرها حق

نکته های باریک را یافته ام - و آنکه تدبر کند حق

التدبر و فکر فی هذه الآیات - اعلم ان الله اخبر

تدبر درین آیت ها - خواهد دانست که خدا خبر

فیها عن المسیح ومن زمنه الذی هو من

داده است درین آیت از مسیح و زمانه پُر برکت او

البركات - ثم اعلم ان هذه الايات - قد وقعت

باز بدان کہ این آیات همچو حد معرفت

کحد معرفت لله خالق الكائنات - وان كان

خداوند تعالیٰ است اگرچه ذات

الله تعالى ذاته عن التحديدات - ومن هذا

خدا از حد بست بلندتر است - و ازین

التعليم - والافادة - يتضح معنى كلمة الشهادة -

تعلیم و شہادت واضح می شود معنی کلمہ شہادت

التي هي مناط الايمان والسعادة - وبهذه

آن کلمہ کہ مدار ایمان و سعادت است - و بدین

الصفات استحق الله الطاعة وخص بالعبادة - فانه

صفات خدا تعالیٰ مستحق بندگی شد و خاص کرده شد برائے پرستش - چراکہ

ينزل هذه الفيوض بالارادة - فانك اذا

او این فیضها بالارادہ نازل می فرماید - چراکہ چون گفتی

قلت لا اله الا الله فمعناه عند ذوى الحصات -

لا اله الا الله پس معنی او نزد عقلمندان این

ان العبادة لا يجوز لاحد من المعبودين او

است کہ بجز آن کس کہ این صفات

المعبودات - الا لذات غير مدركة مستجمعة

مے دارد پرستش کے را نے معبود

لهذه الصفات - اعني الرحمانية والرحيمية

یعنی مراد می دارم رحمانیت و رحیمیت را

اللتین هما اول شرط لموجود مستحق للعبادات -

و آن اول شرط است برائے مستحق عبادت -

ثم اعلم ان الله اسم جامد لا تُدرك حقيقته

باز بدانکه اسم الله جامد است حقیقت او

لانه اسم الذات - والذات ليست من المدركا -

معلوم نیست چراکه آن اسم ذات است و ذات او

وكل ما يقال في معناه فهو من قبيل الاباطيل

بالاتر از دریافت است و هرچه در معنی الله می گویند از قبیل

والخزعبيلات - فان كنه الباري ارفع من

باطل است چراکه كنه باری بلندتر از قیاسات

الخيالات و ابعد من القياسات - و اذا قلت

و خیالات است - و چوں گفتم

محمد رسول الله فمعناه ان محمدا مظهر صفات

محمد رسول الله پس معنی آن این است که محمد صلی الله علیه وسلم

هذه الذات وخليفتهما في الكمالات - ومتهم

مظهر صفات این ذات و در کمالات خلیفه اوست - و تمام

دائرة الظلية وخاتم الرسالات - فحاصل

کننده دائره ظلیت و خاتم رسالت است - پس حاصل

مَا أَبْصُرَ واری - ان نبینا خیر الوری - قد ورث صفتی
 آنچہ نے بینم این است کہ نبی کریم ما وارث ہر دو صفت
 مَرَبَّنَا الرَّحْمَہُ - ثم ورث الصبغة الحقیقة
 خدائے ماست - باز صحابہ وارث حقیقت
 المحمدية الجلالية كما عرفت فیما مضی - وقد
 محمدیہ جلالیہ شدند چنانکہ پیش ازین دانستی و
 سلم سيفهم فی قطع دابر المشركين - ولهم ذکر
 شمشیر شان و قلع قمع مشرکان مسلم است - و یاد شان
 لَا يُنْسَى عند عبدة المخلوقين - و انهم اذ واحق
 چیزے است کہ مشرکان فراموش نخواہند کرد اوشان حق صفت
 صفة المحمدية - و اذ اقوا كثير امن الایدی
 محمدیت ادا کردند و بسا رہے دست ہائے حرب چشانیدند
 الحربية - و بقيت بعد ذالك صفة الاحمدية -
 و باقی ماند صفت احمدیت کہ رنگین
 التي مصبغة بالالوان الجمالية - محرقة بالنيران
 است برنگ ہائے جمال - و سوخته است
 المحببة - فورثها المسيح الذي بعث في نر من
 باتش محبت - پس وارث آن مسیح موعود گشت کہ در
 انقطاع الاسباب - و تكسر الملة من الانبياء -
 زمانہ انقطاع اسباب و تباہی ملت آمد -

و قد ان الانصار والاحباب - وغلبة الاعداء
 و کمی مدوگان و دوستان و در وقت غلبه
 وصول الاحزاب - ليرى الله نموذج ما لك يوم
 دشمنان تا که خدا تعالى نمونه مالک يوم
 الدين - بعد ليالى الظلام - وبعد انه دام قوة
 الدين بناید - بعد زینکه قوت اسلام منهدم
 الاسلام - وسطوة السلاطين - وبعد كون الملة
 شد و سطوت سلاطين نماند و ملت
 كالمستضعفين - فالیوم صار ديننا كالغرباء -
 کمزور گشت و باقی نماند او را
 وما بقيت له سلطنة الا في السماء - وما عرفه
 سلطنت مگر بر آسمان - و نشناختند
 اهل الارض فقاموا عليه كالاعداء - فأرسل
 آنرا اهل زمین پس همجو دشمنان برخاستند - پس فرستاده
 عند هذا الضعف و ذهاب الشوكة عبد من
 شد بر وقت این کمزوری دین بنده از بندگان -
 العباد - ليتعهد زمانا ما حلا تعهد العهاد -
 تا که زمانه قسط را همجو باران تعهد کند -
 و ذلك هو المسيح الموعود الذي جاء عند ضعف
 و آن همان مسیح موعود است که در وقت ضعف

الاسلام - لیبری الله نموذج الحشر والبعث والقیام -

اسلام آمد تاکہ بنیاد خدا تعالیٰ نمونہ حشر و بعث و
ونموذج یوم الدین - انعاماً منه بعد موت الناس
یوم دین بطور انعام بعد مردن مردم

کالا انعام - فاعلم ان هذا اليوم یوم الدین - وستعرف

همچو چارپای پس بدان کہ این روز یوم الدین است - و عنقریب
صدقنا ولو بعد حین - وههنا نکة کشفية

صدق ما خواہی دانست - و اینجا نکته است کشفی

لیست من المسموع - فاسمع مصغياً وعلیک

کہ از قبیل مسموع نیست - پس بشنو در

بالودوع - وهوانه تعالی ما اختار لنفسه ههنا

حالیکہ گوش سوتے من داری و بر تو واجب است

اربعة من الصفات - الا لیبری نموذجها فی هذه

کہ سکینت و وقار کنی و آل این است کہ اختیار نموده

الدنیا قبل الممات - فاشار فی قوله له الحمد فی

است خدا تعالیٰ برائے نفس خود این ہرچہ صفت را مگر برائے اینکہ

الاولی والاخرة - الی ان هذا النموذج یعطى لصدور

نمونہ شان در ہمیں دُنیا قبل از موت نماید پس اشارہ نمود در قتل خود کہ

الاسلام - ثم للاخريین من الامة الداخرة - و

اولا احمد است در اول و آخر سوتے اینکہ این نمونہ داده خواہد شد صدر

كذالك قال في مقام آخر وهو اصدق القائلين -

اسلام را باز آخرین را از اُمت خوار شونده و هم گفت در معامه دیگر خدائے اصدق

ثلة من الاولين وثلة من الآخرين - فقسّم زمان

القائلین است که گروهی از اولین است و گروهی از آخرین - پس

الهداية والعون والنصرة - الى زمان نبينا

تقسیم کرد زمانه هدایت و مدد را طرف زمان نبی

صلى الله عليه وسلم - والى الزمان الآخر الذى

صلی اللہ علیہ وسلم و سوائے زمان مسیح

هو زمان مسيح هذه الملة - وكذالك قال

وآخرين منهم لما يلحقوا بهم - فاشار الى المسيح الموعود

در آخر زمانه نیز از جماعت هستند که هنوز ظاهر نشدند پس

وجماعته والذين اتبعوهم - فثبت بنصوص

اشارت کرد سوائے مسیح موعود و جماعت او و دیگر تابعان - پس ثابت

بينه من القران - ان هذه الصفات قد

شد بنصوص بینة از قرآن - که این صفات

ظهرت في زمن نبينا ثم تظهر في آخر الزمان -

در زمانه نبی ما ظاهر شدند و باز در آخر زمان ظاهر

وهو زمان يكثر فيه الفسق والفساد - ويقل

شوند - و آن زمانه است که درو فسق و فساد بسیار خواهد شد و صلاح

شود - و آن زمانه است که درو فسق و فساد بسیار خواهد شد و صلاح

شوند - و آن زمانه است که درو فسق و فساد بسیار خواهد شد و صلاح

شوند - و آن زمانه است که درو فسق و فساد بسیار خواهد شد و صلاح

الصّلاح والساداد- ویجّاح الاسلام کما تجّاح
 و سداکم خواہم گردید و از پنج برکنده شود اسلام
 الدوحة- ویصیر الاسلام کسلیم لدغته الحیة-
 چنانچہ از پنج بر میکنند درخت را و اسلام همچو آن مار گزیده شود کہ
 ویصیر المسلمون کانهم المیّتة- ویداس الدین
 او را مارے گزیده باشد و خواهند شد مسلمانان کہ گویا مُردہ اند و
 تحت الدوائر الهائلة- والنوازل النازلة السائلة-
 دین زیر حوادث خوفناک کوفتہ گردد و زیر مصیبتہائے نازل شونده
 وکذالک ترون فی هذا الزمان- وتشاهدون
 جاری شونده- و ہم چنین مے بینید دریں زمانہ و مشاہدہ مے کنید
 انواع الفسق والكفر والشرك والطغیان- و
 انواع فسق و کفر و شرک و تجاوز از حد و
 ترون کیف کثر المفسدون- وقل المصلحون
 مے بینید کہ چگونه مفسدان زیادہ شدند و مصلحان و
 المواسون- و حان للشریعة ان تُعدم- وأنّ للملّة
 غمخواران کم شدند و نزدیک شد کہ دین معدوم کردہ شود و قلت
 ان تُکتم- وهذا بلاء قد دهم- وعناء قد هجم-
 پوشیدہ گردد و این بلا و بیکبار آمدہ است و رنجی است کہ ہجوم کرد
 و شر قد نجم- و نارا حرقت العرب والعجم- و
 بدی است کہ طلوع کرد و آتشے است کہ عرب و عجم را بسوخت

مَحَذُكَ لَيْسَ وَقْتَنَا وَقْتُ الْجِهَادِ - وَلَا نَرَمَنُ

و باوجود این وقت ما وقت جهاد نیست و نه زمانه

الْمَرْهَفَاتِ الْحَدَادِ - وَلَا أَوَانُ ضَرْبِ الْأَعْنَاقِ

شمشیر بانه تیز و وقت گردن زدن و پا

والتقرين في الاصفاد - وَلَا نَرَمَانُ قَوْدَ أَهْلِ

بزنجر کردن - و نه زمانه کشیدن اهل

الضَّلَالِ - فِي السَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ - وَأَجْرَاءُ

گمراهی در زنجیرها و طوقها و حکم قتل دادن

أَحْكَامِ الْقَتْلِ وَالْإِغْتِيَالِ - فَإِنَّ الْمَوْتَ وَقْتُ

چرا که وقت و وقت غلبه متکبران

غَلْبَةِ الْكَافِرِينَ وَأَقْبَالَهُمْ - وَضُرِبَتِ الذَّلَّةُ عَلَى

و اقبال شان هست و بر مسلمین شامت

الْمُسْلِمِينَ بِأَعْمَالِهِمْ - وَكَيْفَ الْجِهَادُ وَلَا يُمْنَعُ أَحَدٌ

اعمال شان وارد شده و چگونه جهاد کرده شود و هیچ کس

مِنَ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ - وَلَا الْحَجِّ وَالزَّكَاةِ - وَلَا

از نماز منع نمی کند و از حج و زکوة منع نمی کنند

مِنَ الْعِفَّةِ وَالتَّقَاةِ - وَمَأْسَلُ كَافِرٍ سَيْفٌ

و نه از عفت و پرهیزگاری مانع می آیند و نهی کشد هیچ کافر را تیغ

عَلَى الْمُسْلِمِينَ - لِيَرْتَدَّ أَوْ يُجْعَلَ عَضِيْنٌ - فَمَنْ

بر مسلمانان تا مرتد شوند یا پاره پاره کرده شوند - پس از

العدل ان يُسَلِّحَ الحسام بالحسام - والاقلام

طریق عدل این است که شمشیر بمقابل شمشیر برداشته شود و قلم

بلاقلام - وانا لانبکی علی جراحات السیف و

بمقابلہ قلم - و بر زخم ہائے شمشیر و نیزہ نے

اللسان - و انما نبکی علی اکاذیب اللسان -

گرییم - بلکہ بر دروغہائے زبان مے گرییم -

فبالاکاذیب کذبت صیغ اللہ و اخفی اسرارہا -

پس پردوغہا تکذیب کلام الہی کردہ شد و اسرار او پوشیدہ

وصیل علی عمارة الملة و هدم داسها - فصارت

کردہ شد و محلہ کردہ شد بر عمارت ملت و منہدم کردہ شد خانہ او پس ہچو آں

مکدینة نقض اسوارها - اوحدیقة احرق

شہرے شد کہ دیوار ہائے او مسمار کردہ آید یا ہچو آں باغے کہ درختہائے

اشجارها - او بستان اُتلف زہرها و شمارها

آں سوزانند - یا ہچو آں بستانے کہ گل ہائے او و برہائے او تلف کردہ شوند

و سقط انوارها - او بلدة طيبة غيض انهارها -

و شگوفہ او ریختہ اند یا زمین پاک کہ زیر زمین شد نہرہائے او یا

او قصور مشيدة عُفي اثارها - و مزقها

کاخہائے برافراشتہ کہ نابود شدند نشانہائے آں ہا - و پارہ پارہ کردند

الممزقون - وقيل ماتت ونعي الناعون - وطبعت

ملت را پارہ پارہ کنندگان و گفته شد کہ مرد و خبر رسانندگان خبر موت او آوردند -

أَخْبَارَهَا وَأَشَاعَتَهَا الْمَشِيعُونَ - وَلِكُلِّ كَمَالٍ
 و طبع کرده شد خبر بای آن و اشاعت کردند اشاعت کنندگان - و هر کمالی را
 زوال - وَلِكُلِّ تَرَعْرَعٍ اِضْجِلَالٌ - کما تری ان
 زوالی است و هر نشو و نما را آخر مضحل شدن است چنانکه می بینی که
 السَّيْلُ إِذَا وَصَلَ إِلَى الْجَبَلِ الرَّاسِيِّ وَقَفَ -
 چون سیل تا کوه بلند می رسد همان جا ایستد
 وَاللَّيْلُ إِذَا بَلَغَ إِلَى الصَّبْحِ الْمُسْفَرِ انْكَشَفَ -
 و شب چون تا صبح می رسد تاریکی خود بخود دور می گردد
 كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَعَسَ - و
 چنانکه خدا تعالی می فرماید که قسم شب چون بوجه کمال تاریکی آورد
 الصَّبْحُ إِذَا تَنَفَسَ - فَجَعَلَ تَنَفُّسَ الصَّبْحِ كَامِرَ
 و قسم صبح چون بر آید - پس درینجا تنفس صبح را بعد
 لَازِمٌ بَعْدَ كَمَالِ ظِلْمَاتِ اللَّيْلِ - وَكَذَلِكَ فِي
 کمال شب لازم گردانیده است - و همچنین در
 قَوْلِهِ يَا أَرْضُ ابْلَعِي جُعَلَ كَمَالِ السَّيْلِ دَلِيلٌ
 قول یا ارض ابلعی کمال سیل دلیل زوال سیل
 زَوَالِ السَّيْلِ - فَإِذَا ارَادَ اللَّهُ أَنْ يَرُدَّ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ
 گردانیده شده - پس اراده کرد خدا تعالی که باز آورد سُوئے مؤمنان
 أَيَا مَهُمُ الْأُولَى - وَأَنْ يَرِيْمَ أَنْهَ رَبُّهُمْ وَأَنْهَ الرَّحْمَنُ
 روز بای نخستین را و نماید که او رب ایشان است و رحمان

وَالرَّحِيمَ وَمَا لَكَ يَوْمَ فِيهِ يُجْزَى - وَيُبْعَثُ فِيهِ

و رحیم و مالک یوم جزاء و یوم حشر

الْمَوْتَى - وَأَنْتُمْ تَسْرُونَ فِي هَذَا الزَّمَانِ - رَبُوبِيَّةَ

مردگان - و شما می بینید در این زمانه ربوبیت

اللَّهِ الْمُنَّانِ - وَرَحْمَةً نَّيَّتَهُ لِلْإِنْسَانِ وَالْحَيَوَانَ -

خدا تعالی و رحانیت او را برائے انسان و حیوان آن

الَّتِي تَتَعَلَّقُ بِالْأَبْدَانِ - وَتَرُونَ أَنَّهَ كَيْفَ خَلَقَ

ربوبیت و رحانیت که بحسب ما تعلق دارد و چگونه اسباب نو پیدا

أَسْبَابًا جَدِيدَةً - وَوَسَائِلَ مَفِيدَةٍ - وَصَنَّا تُعْ

کرده است - و وسیله های مفیده ظاهر کرده و آن صنعتی که

لَمْ يُرْ مِثْلَهَا فِيمَا مَضَى - وَعَجَائِبَ لَمْ يَوْجَدْ مِثْلَهَا

نظیر آن در ازمنه گذشته نیست و نه مثل آن در

فِي الْقُرُونِ الْأُولَى - وَتَرُونَ تَجَدُّدًا فِي كُلِّ مَا يَتَعَلَّقُ

قرون اولی - و می بینید طرز نو را و صنعت جدید

بِالْمَسَافِرِ وَالنَّزِيلِ وَالْمَقِيمِ وَابْنِ السَّبِيلِ - وَ

را در هر امر که تعلق بمسافران دارد و مقیمان و

الصَّحِيحِ وَالْعَلِيلِ - وَالْمُحَارِبِ وَالْمُصَالِحِ

تندرستان و بیماران و جنگ کنندگان و صلح کنندگان

الْمَقِيلِ - وَالْإِقَامَةِ وَالرَّحِيلِ - وَجَمِيعِ أَنْوَاعِ

و در حالت اقامت و در حالت کوچ - و تمام اقسام

النعماء والعراقل - كان الدنيا بدلت كل
 نعمت و دشواری ہائے مے بینید۔ گویا کہ دنیا از ہمہ بہمت
 التبديل - فلا شك انها ربوبية عظمتی - ورحمانية
 تبدیل کردہ شد۔ پس هیچ شک نیست کہ این ربوبیت عظمی است و رحمانیت
 كبرى - وكذا لك ترى الربوبية والرحمانية
 کبریٰ۔ و ہم چنین مے بینی ربوبیت و رحمانیت
 والرحمية في الامور الدينية - وقد يُستّر كل
 در امور دین و بہ تحقیق آسان کردہ شد ہر
 امر لطلباء العلوم الالهية - ويُستّر امر التبليغ
 امر برائے طالبان علوم الہیہ۔ و آسان کردہ شد امر تبلیغ
 وامر اشاعة العلوم الروحانية - وانزلت الايات
 و اشاعت علوم ربانیت۔ و نازل کردہ شدند آیات
 لكل من يعبد الله ويستغى السكينة من الحضرة -
 برائے ہر کسے کہ پرستد خدا را و طالب سکینت است۔
 وانكسف القمر والشمس في رمضان وعطلت العشار
 و کسوف قمر و شمس در رمضان شد۔ و شتران
 فلا يسعى عليها الا بالندرة - وسوف ترى
 معطل شدند مگر بطور نادر و عتقرب بینی مرکب
 المركب الجديد في سبيل مكة والمدينة - وأيد
 جدید را در راہ مکہ و مدینہ۔ و مدد کردہ شدند

الْعَالَمُونَ وَالطَّالِبُونَ بِكَثْرَةِ الْكُتُبِ وَأَنْوَاعِ

عالمان و طالبان به کثرت کتاب و انواع

اسباب المعرفة - وعمر المساجد - وحفظ المساجد -

اسباب معرفت - و آباد کرده شد مساجد - و نگهداشت نموده شد مساجد

وفتح ابواب الامن والتبليغ والدعوة - وما هو

کننده و گشوده شد درهای امن و درهای تبليغ و دعوت و نیست

الاقيض الرحيمية - فوجب علينا ان نشهد انها

این مگر فیض رحیمیت پس واجب شد بر ما که گواهی دهیم که

وسائل لا يوجد نظيرها في القرون الاولى - وانه

در زمانه گذشته نظیر این وسائل نیست و این

توفيق و تيسير ما سمع نظيره اذن وما

توفیق است و آسانی که مثلش هیچ چشیده نرود

راي مثله بصراً فانظر الى رحيمية ربنا الاعلى -

پس نظر کن سوئے رحیمیت خدا تعالی

ومن رحيمية انا قدرنا على ان نطبع كتب ديننا

و از رحیمیت او تعالی است که ما قدرت می داریم که در چند روز ما

في ايام - ما كان من قبل في وسع الاولين ان

آنقدر کتب دین بنویسیم که در طاقت پیشینیان نبود که

يكتبوها في اعوام - وانا نقدر على ان نطلع على

در سالها آنها را توانند نوشت و نیز ما قدرت می داریم که

اخبار اقصی الارض فی ساعات * وما قدر علیه
 بر خبرائے انتہائے زمین در چند ساعت اطلاع یابیم مگر
 السابقون الا لشفی الانفس وبذل الجهد الى
 پیشینیان بجز سخت کوشش و سالہائے دراز این خبر را
 سنوات - وقد فتح علينا فی کل خیر ابواب
 نمی دانستند و بہ تحقیق در ہر راہ نیکی بر ما درہائے
 الربوبية والرحمانية والرحمية - وکثرت طرقها
 ربوبیت و رحمانیت و رحیمیت کشادہ کردند - و بسیار شدند
 حتی خرج احصاءها من الطاقة البشرية - و
 طریقہائے آن ۱۲ مجلدے کہ خارج است شمار کن از طاقت انسانی و
 این تیسرہذا السابقین من اهل التبلیغ
 گذشتگان را این قدر اسباب کے متر شدند
 والدعوة - وان الارض زلزلت لنا زلزالا -
 و بہ تحقیق جنبانیدہ شد زمین جنبانیدی
 فاخرجت اثقالا - وفجرت الانهار - وسجرت
 پس برون آورد چیزہائے سنگین کہ پوشیدہ بودند و شکافتہ شدند نہرہا و خشک
 البحار - وجددت المراكب وعطلت العشار -
 کردہ شدند دریاہا و مراكب نو بر آوردہ شدند و شتران معطل کردہ شدند
 وان السابقین ما روا کمثل ما رعبنا من النعماء
 و گذشتگان آن نعمتہا ندیدہ اند کہ ما دیدیم

* الحاشیہ - كما قال تعالى يومئذ تحدث اخبارها - منه

وفي كل قدم نعمة وقد خرجت من الإحصاء.

و در هر قدم نعمت است که از شمار بیرون است

ومع ذلك كثرت موت القلوب وقساوة الأفئدة.

و با وجود این موت دلها بسیار شد و دلها سخت شدند

كان الناس كلهم ماتوا ولم يبق فيهم روح المعرفة.

همگی تمام مردم مُردند و روح معرفت در ایشان نماند

الاقليل الذي هو كالمعدوم من الندرة. - وانا

مگر قلیل که بوج ندرت در حکم نادر است و انا

فمنما متاذكر نامن ظهور الصفات. - وتجلى الربوبية

از ظهور صفات باری ربوبیت و غیره فهمیدیم

والرحمانية والرحيمية كمثل الآيات. - ثم من كثرة

و از کثرت

الأموات. - وموت الناس من ستم الضلالات.

موت مردم از زهر گمراهی

ان يوم الحشر والنشر قريب بل على الباب. - كما

که روز حشر قریب است بلکه بر دروازه است چنانکه

هو ظاهر من ظهور العلامات والاسباب. - فان

آن از نشانیها و اسباب ظاهر است چراکه

الربوبية والرحمانية والرحيمية تمتوجت كتموج

ربوبیت و رحانیت و رحیمیت همچو توج دریاها

۱۶۱ البحار- وظهرت وتواترت وجرت كالانهار- م

در موج است و ظاهر و پے در پے شد همچو نهرها

فلا شك ان وقت الحشر والنشور قد اتى- وقد

پس شك نیست که وقت حشر و نشر دین آمده است -

مضت هذه السنة في صحابة خير الورى-

چنانچه بر صحابه آمده بود

ولا شك ان هذا اليوم يوم الدين- ويوم الحشر ويوم

و هیچ شك نیست که این روز روز دین است و روز حشر و روز

ملكيت رب السماء وظهور اثارها على قلوب

ملكيت خداي آسمان و روز ظهور آثار آن بر اهل زمین

اهل الارضين- ولا شك ان اليوم يوم المسيح المحكم

است و هیچ شك نیست که این روز روز مسیح است

من الله احكم الحاكمين- وانه حشر بعد

که از خدا حکم گردانیده شده و این حشر است بعد

هلاك الناس وقد مضى نموذجه في زمن عيسى

مردن مردم و نمونه آن در زمانه مسیح و در

وزمن خاتم النبیین- فتدبر ولا تكن

زمانه خاتم النبیین بگذشت - پس تدبر کن و

من الغافلين-

غافل مباش -

الباب الخامس

باب پنجم

فی تفسیر آیاتِ نَعْبُدُ وَإِیَّاكَ نَسْتَعِینُ

در تفسیر ایک نعبده و ایک نستعین

اعلم ان حقيقة العبادة التي يقبلها المولى

بدان که حقیقت آن عبادت که قبول می کند آن را خدا تعالی

بامتنانه - هي التذلل التام برؤية عظمته

با حسان خود آن تذلل تام است بدیدن عظمت او

وعلو شأنه - والثناء عليه بمشاهدة منته

و علو شان او و تحریف کردن او بمشاهده کمال

أنواع احسانه - وايتارة على كل شيء بحجة

احسان او و اختیار کردن او بر هر چیز بحجت

حضرته وتصوره حمادة وجماله ولمعانه - و

درگاه او و تصور محام او و جمال او و روشنی او و

تطهير الجنان من وساوس الجنة نظرا الى

پاک کردن دل از وسوسه های شیطانان از جهت نظر

جنانه - ومن افضل العبادات ان يكون

داشتن به بهشت او - و از بزرگ ترین عبادت ها این است که

الإنسان محافظاً على الصلوة الخمس في أوقاتها

منسلک پیچگان نماز را بر اوائل وقت آنها محافظ

أوقاتها - وإن يجهد للحضور والذوق والشوق

باشد - و اینکه کوشش کند برائے حضور در نماز و ذوق و شوق

وتحصيل برکاتها - مواظباً على أداء مفرضاتها

و حاصل کردن برکتها و لازم گیرنده باشد ادائے فرائض و

ومسنوناتها - فإن الصلوة مركب يوصل العبد

سنتهاے آزاد - چرا که نماز مرکب است که بنده را

إلى رب العباد - فيصل بها إلى مقام لا يصل

تا خدا تعالی می رساند - پس بنماز تا آن مقامی می رسد که

إليه على صهوات الجياد - وصيدها لا

بر پشتهاے اسپان نتواند رسید - و شکار آن بقا و نمی

يُصاد بالسهم - وسترها لا يظهر بالاقلام -

آید به تیر - و راز آن بقلم با ظاهر نمی شود -

ومن التزم هذه الطريقة - فقد بلغ الحق و

و هر که لازم کرد این طریق را او حق و حقیقت را

الحقيقة - وألقى الحب الذي هو في حب

رسید - و یافت آن دوست را که او در پرده هاے

الغيب - ونجا من الشك والريب - فترى

غیب است - و نجات یافت از شک و ریب و خواهی دید

ایّامه غُرّ را - و کلامه دُرّ را - و وجهه بدر را - و

روزبائے او روشن و کلام او مرداریدها و رُوسے او ماه چارود - و

مقامه صدر را - و من ذلّ لله فی صلواته اذلّ

مقام او پیش از همه و هر که فروتنی را اختیار کند در نماز فروتنی می کند

الله له الملوک - و يجعل مالکاً هذا المملوک -

برائے او بادشاهان و مالک خواهد کرد این مملوک را -

ثم اعلم ان الله حمد ذاته اولاً فی قوله الحمد لله

باز بدان که تعریف گفت الله تعالی ذات خود را نخستین در قول او که الحمد لله

رب العالمین - ثم حث الناس علی العبادۃ بقوله

رب العالمین - باز ترغیب داد مردم را بر عبادت بقول او

ایّاک نعبد و ایّاک نستعین - ففی هذه اشارة

ایک نعبد و ایک نستعین - پس درین اشاره است

الی ان العابد فی الحقیقه - هو الذی یحمده حق

که عابد در حقیقت همان شخص است که تعریف خدا تعالی کند

الحمد - فحاصل هذا الدعاء و المسئلة - ان

چنانکه حق است - پس حاصل این دعا و درخواست این است که

يجعل الله احمد کل من تصدی للعبادة - و علی

خدا عبادت کننده را احمد بگرداند - و بناءً علیہ

هذا کان من الواجبات - ان یکون احمد فی آخر

واجب بود که در آخر اُمت احمدی پیدا شود

هذه الامة على قدم احمد الاول الذي هو سيد الكائنات -

بر قدم آل احمد که او سيد کائنات است -

ليفهم ان الدعاء مستجيب من حضرة مستجيب الدعوات -

تا فهميده شود که اين دعا که در سورة فاتحه کرده شد در حضرت اهديت قبول شده است

وليكون ظهوره للاستجابة كالعلامات - فهذا هو المسيح الذي

و تا ظهور آل احمد برائے قبول شدن دعا مثل علامات باشد - پس اين همال مسيح است

كان وعد ظهوره في آخر الزمان مكتوباً في الفاتحة وفي القرآن -

که وعده ظهور او در آخر زمان بود که نوشته شده بود در سورة فاتحه و در قرآن -

ثم في هذه الآية إشارة الى ان العبد لا يمكنه الاتيان

باز درين آيت اشارت است سوائے اينکه بنده را ممکن نيست

بالعبودية - الا بتوفيق من الحضرة الاحدية - ومن فروع

حق عبادت بجا آوردن مگر بتوفيق حضرت اهديت - و از شاخهائے

العبادة ان تحب من يعاديك - كما تحب نفسك و

عبادت اين است که دشمن خود را دوست داری - چنانکه دوست ميداری نفس خود را

بنيك - وان تكون مقبلاً للعثرات - متجاوزاً

و پسران خود را و اينکه از لغزشهائے مردم در گذر کنی و از خطاهائے ایشان

عن الهفوات - وتعيش تقياً نقياً سليم القلب

تجاوز کنی - و اينکه زندگانی تو پاک و بے لوث باشد سلامت باشد

طيب الذات - و وفيها صفياء منزهاً عن ذمائم

دل از عيب ها پاک باشد و صفيائے منزها عن ذمائم

دل از عيب ها پاک باشد و صفيائے منزها عن ذمائم

الْعَادَاتِ - وَاِنْ تَكُوْنُ وَجُوْدًا نَافِعًا لِّلْخَلْقِ اللّٰهُ
 و اینک باشی وجود نافع مر خلق را
 بِخَاصِيَةِ الْفَطْرَةِ كِبَعُضِ النَّبَاتَاتِ - مِنْ غَيْرِ
 بخاصیت پیدائش همچو بعض نباتات و غیر
 التَّكْلِيفَاتِ وَالتَّصْنِيعَاتِ - وَاِنْ لَا تُؤْذِيْ اَخِيْكَ
 تکلف و تصنع - و این که ایذا نه دهی
 بِكِبْرِ مِنْكَ وَلَا تَجْرَحَ بِكَلِمَةٍ مِنَ الْكَلِمَاتِ -
 برادر خود را بپا عت تکبر نفس خود و نه خسته کنی او را ببعض کلمات
 بَلْ عَلَيْكَ اَنْ تَجِيْبَ الْاِخَ الْمَخْضِبِ بِتَوَاضِعٍ وَلَا
 بلکه جواب دهی برادر در غضب آورنده را بتواضع و
 تَحْقِرَةٍ فِي الْمَخَاطَبَاتِ - وَتَمُوْتُ قَبْلَ اَنْ تَمُوْتَ
 در مخاطبات تحقیر اود نه کنی بلکه بمیری قبل زانکه بمیری
 وَتَحْسِبَ نَفْسَكَ مِنَ الْاَمْوَاتِ - وَتَعْظُمُ كُلُّ مَنْ
 و شمای نفس خود را از مردگان و بزرگ داری آنرا
 جَاءَكَ وَلَوْ جَاءَكَ فِي الْاَطْبَاسِرِ لَا فِي الْحُلْلِ وَ
 که نزد تو آید اگرچه در پارچات کهنه باشد نه لباسهلے
 الْكِسْوَاتِ - وَتَسْلَمُ عَلٰی مَنْ تَعْرِفُهُ وَعَلٰی مَنْ لَا تَعْرِفُهُ
 فاخره و سلام بکنی بر هر که او را بشناسی و بر هر که او را
 وَتَقُوْمُ مُتَصَدِّيًا لِّلْمَوَاسَاتِ -
 نشاسی و برائے غمخواری مردم برخیزی -

الباب السادس

بائشتم

فی تفسیر قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم
در تفسیر قول او تعالى اهدنا الصراط المستقيم

صراط الذين انعمت عليهم *

صراط الذين انعمت عليهم -

اعلم ان هذه الايات خزينة مملوءة من النكات - وحجة

بدان که این آیت ها مخزون اند برائے نکته ها - و محبت

باهرة على المخالفين والمخالفات - وسنذكرها

روشن هستند بر مخالفان و عنقریب ذکر آن را خواهیم کرد

الحاشية - اعلم ان في آيت انعمت عليهم تبشير للمؤمنين - وإشارة الى ان الله

بدان که در آیت انعمت عليهم بشارت است مرمومان را - وإشارات سوء معنی است

اعدا لهم كلما أعطى للأنبياء السابقين - ولذا لك علم هذا الدعاء ليكون بشارة

که خدا تعالی برائے اودشان همه آن طیار کرده است که گذشته انبیاء را داده است و از بهر همین این دعا آموخت

للمطالبيين - فلنرم من ذلك ان يختتم سلسلة الخلفاء المحمدية على مثيل عيسى -

تا طالبان را بشارت باشد - پس لازم شد که سلسله خلفاء محمدیه بر مثیل عیسی ختم شود -

ليتم المماثلة بالسلسلة الموسوية والكریم اذا وعد وفا - منه

تا که کامل شود مماثلت بسلسله موسویه و کریم چوں وعده کرد وفا می کند - منه

بالتصريحات - ونريك ما ارانا الله من الدلائل

بمصرجات - و بنائیم ترا آنچه خدا مارا بنمود از

والبینات - فاسمع مني تفسيرها لعل الله ينجيك

دلائل - پس بشنو از من تفسیر آن شاید خدا تعالی ترا

من الخز عبيلات - اما قوله تعالى اهدنا الصراط

از امور یا طلع نجات بخشد - مگر قول او تعالی که اهدنا الصراط

المستقیم - فمعناه ارنا النهج القويم - وثبتنا على

المستقیم - پس معنی او این است که راه راست مارا

طريق يوصل الى حضرتك - وينجي من عقوبتك -

بهنا و بر راسه مارا ثابت قدم کن که تا درگاه تو برساند و از عقوبت

ثم اعلم ان لتحصيل الهداية طرقا عند الصوفية -

نجات بخشد باز بدانکه برای تحصیل هدایت راه ها است نزد صوفیای -

مستخرجة من الكتاب والسنة - احدها طلب

و آن همه را از کتاب و سنت اخذ کرده اند یکی اذال طلب

المعرفة - بالدليل والحجة - والثاني تصفية الباطن

معرفت بر دلیل و حجت است و طریق دوم تصفیه باطن است

بأنواع الرياضة - والثالث الانقطاع الى الله

بر گونه ای ریاضت و طریق سوم منقطع شدن سوائے خدا

وصفاء المحبة - وطلب المدد من الحضرة -

و صفائی محبت و جستن مدد از حضرت باری

بالموافقة التامة وبنفي التفرقة - وبالتوبة الى
 بموافقت تمام و نفي تفرقة و بدرجوع کردن سوائے
 الله والابتغال والدعاء وعقد الهمة - ثم لما
 خدا و تضرع و عقد همت باز چون
 كان طريق طلب الهداية والتصفية - لا يكفي
 طريق طلب هدايت و تصفيه كفايت نه كند
 للوصول من غير توسل الائمة - والمهديين من
 برائے وصول بغير توسل ائمه و هدايت يافتگان از
 الامة - ما رضى الله سبحانه على هذا القدر من
 ائمت راضی نشد او سبحانه برين قدر از
 تعليم الدعاء - بل حث بقوله صراط الذين على
 دعا باز ترغيب داد بقول خود صراط الذين سوائے
 تحسّس المرشدين والهادين من اهل الاجتهاد
 تلاش کردن مرشدان و هاديان و از گروه
 والاصطفاء من المرسلين والانبياء - فانهم قوم
 برگزيدهگان از مرسلان و انبياء - چرا که آل قومي است
 اثنوا اذ الحق على دار الزور والغرور - وجذبوا
 که اختيار کردند خانه راستی را بر خانه دروغ و غرور و کشيده شدند بر سنبهائے
 بمجال المحبة الى الله ببحر النور - واخرجوا بوحى من
 محبت سوائے خدا که هدايت نور است و خارج کرده شدند بوحى الهی

اللّٰهُ وَجَذِبَ مِنْهُ مِنْ اَرْضِ الْبَاطِلِ - وَكَانُوا قَبْلَ

و جذبہ او از زمین باطل - و بودند قبل

النَّبُوَّةِ كَالْجَمِيلَةِ الْعَاطِلِ - لَا يَنْطِقُونَ إِلَّا بِأَنْطَاقِ

نبوت آنچو آن زن خوبصورت کہ بے پیرایہ و زیور باشد - نہ گویند مگر

الْمَوْلَى - وَلَا يُؤْثِرُونَ إِلَّا الَّذِي هُوَ عِنْدَ الْأَوَّلَى -

بگویند مولی - و اختیار نہ کنند چیزے را مگر آنچہ نزد خدا بہتر باشد -

يَسْعَوْنَ كُلُّ السَّعَى لِيَجْعَلُوا النَّاسَ أَهْلًا لِلشَّرِيعَةِ الرَّبَّانِيَّةِ -

بسیار کوشش می کنند تا مردم را اہل شریعت بگردانند

وَيَقُومُونَ عَلَى وَلَدِهَا كَالْحَانِيَّةِ - وَيُعْطَى لَهُمْ بَيَانٌ

و بر فرزندان شریعت چنان قائم می شوند کہ زن شوہر مردہ بر

يُسْمَعُ الصَّمِّ وَيَنْزِلُ الْعُضْمُ - وَجَنَانٌ يَجْذِبُ بِعَقْدِ

پسراں خود و اوشاں را آن بیان دادہ می شود کہ شنواند ناشنوا را و فرود آورد

الْهَمَةَ الْأُمَمَ - إِذَا تَكَلَّمُوا فَلَا يَرْمُونَ إِلَّا صَائِبًا - وَ

از کوہ ہا آہوئے سفید را و دلے کہ بعقد ہمت اُمت ہا را می کشد چوں کلام کنند پس تیر شاں

إِذَا تَوَجَّهُوا فَيُحْيُونَ مَيِّتًا خَائِبًا - يَسْعَوْنَ أَنْ يَنْقُلُوا

خطا نمی رود و چوں توجہ کنند پس مردہ توحید را ز ندہ می کنند و کوشش می کنند کہ منتقل کنند

النَّاسَ مِنَ الْخَطِيئَاتِ إِلَى الْحَسَنَاتِ - وَمِنْ الْمُنْهَيَّاتِ

مردم را از خطا ہا سُوئے نیکی ہا - و از کار بدی

إِلَى الصَّالِحَاتِ - وَمِنْ الْجَهْلَاتِ إِلَى الرِّزَانَةِ وَ

سُوئے کار نیک و از بہل ہا سُوئے آہستگی و

الحصاة - ومن الفسق والمعصية الى العفة والتقاة -

عقلندی و از فسق و معصیت سوائے عفت و پرهیزگاری
ومن انكرهم فقد ضيَّع نعمة عُرِضَتْ عليه - و بعد من
و هر که انکار اوشان کرد پس ضائع کرد آن نعمت را که برویش کردند و دور

عين الخير وعن نور عينيه - وان هذا القطع اکبر من
شد از نیکی و از بینائی چشم خود - و این قطع تعلق از قطع رسم

قطع الرحم والعشيرة - وانهم ثمرات الجنة فويل للذي
منشأ قطع رحم و عشیره - و ایشان میوه های بهشت اند پس وایلا بر آنکه

تركهم ومال الى الميرة - وانهم نور الله ويعطى بهم نور
اوشان را ترک کرد و سوائے قوت لایوت مائل شد و ایشان نور خدا هستند چه بواسطه

للقلوب - وترياق لسم الذنوب - وسكينة عند
اوشان دل را را نور می دهند و برائے زهر گناهان تریاق می بخشند و بدوشان سکینت داده

الاحتضار والغرفة - وثبات عند الرحلة وترك الدنيا
می شود در وقت جان کندن و ثبات قدمی در وقت کوچ و ترک دنیا

الدنية - اتظن ان يكون الغير كمثل هذه الفئة
آیا گمان می کنی که غیرے همچو این گروه بزرگ

الكريمة - كلا والذي اخرج العذق من الجريمة -
باشد هرگز نیست قسم بخدائے که نخل را از خسته برآورد

ولذلك علم الله هذا الدعاء من غاية الرحمة -
و از بهر همین خدا تعالی این دعا از غایت رحمت تعلیم داد

وامر المسلمين ان يطلبوا صراط الذين انعمت عليهم

و امر کرد مسلمانان را که بجویند آن راهی را که ^{راه}

من النبيين والمرسلين من الحضرة وقد ظهر من هذه

انبیاء و رسولان است و ظاهر شد ازین

الآية - على كل من له حظ من الدراية - ان هذه

آیت بر آنکه نصیب دارد از عقلندی که این

الامة قد بعثت على قدم الانبياء - وان من نبي الا له

أمت بر قدم انبیاء مبعوث کرده شده است - و هیچ نبی نیست که او را

مثيل في هؤلاء - ولولا هذه المضاهاة والسواء - لبطل

درین امت نظیرے نہ باشد و اگر این مشابہت و برابری نبوده هر آینه

طلب كمال السابقين وبطل الدعاء - قاله الذي امرنا

طلب کردن کمال سابقین باطل شده و این دعا هم باطل گشته پس آن خداوند

اجمعين - ان نقول اهدنا الصراط المستقيم مصلين و

که امر کرد ما را که بگوئیم در نماز اهدنا الصراط المستقيم نماز کنندگان و

حمسين ومصبحين وان نطلب صراط الذين انعم عليهم

شام کنندگان و صبح کنندگان اینکه بگوئیم راه کسانی که مورد انعمت اند

من النبيين والمرسلين - اشار الى انه قد قدر من الابتداء

از انبیا و مرسلان اشاره کرده است سوائے اینکه او مقدم

ان يبعث في هذه الامة بعض الصالحاء على قدم الانبياء -

کرده است از ابتدا که مبعوث فرماید ازین امت بعض صالحان را بر قدم انبیاء -

وَأَن يَسْتَخْلَفَهُمْ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ مِنْ بَنِي

و خلیفہ بگرداند از ایشان چنانکه خلیفہ بگردانید بعض را از بنی

اسرائیل - وَإِنَّ هَذَا هُوَ الْحَقُّ فَأَتَرَكَ الْمَجْدَلَ الْفُضُولَ

اسرائیل - و همین حق است پس ترک کن بحث فضول

وَالْأَقَاوِيلَ - وَكَانَ غَرَضُ اللَّهِ أَنْ يَجْمَعَ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ

و قول را - و غرض خدا این بود که در این امت

كَمَالَاتٍ مُتَفَرِّقَةٍ - وَاخْلَاقًا مُتَبَدِّدَةٍ - فَاقْتَضَتْ سُنَّتَهُ

کمالات متفرقه و اخلاق گوناگون جمع کند - پس تقاضا کرد سنت

الْقَدِيمَةِ أَنْ يُعْلَمَ هَذَا الدَّعَاءُ - ثُمَّ يَفْعَلُ مَا شَاءَ - وَقَدْ

قدیمه او که این دعا بیا موزد باز بکند هر چه خواسته است و

سُئِيَ هَذِهِ الْأُمَّةَ خَيْرُ الْأَمْرِ فِي الْقُرْآنِ - وَلَا يُحْصَلُ

گردانیده شده است این امت خیر الامر در قرآن - و مرتبه قوی

خَيْرُ الْأَنْبِيَاءِ زِيَادَةُ الْعَمَلِ وَالْإِيمَانِ - وَالْعِلْمُ وَالْعِرْفَانُ -

زیاده نفع شود مگر بزیادت عمل و ایمان و علم و معرفت

وَابْتِغَاءُ مَرْضَاتِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ - وَكَذَلِكَ وَعَدَ

و خواستن رضای الهی - و هم چنین وعده

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ - لِيَسْتَخْلَفَهُمْ فِي

داد آمارا که مومن صالح اند - که او شانرا بر زمین

الْأَرْضِ بِالْفَضْلِ وَالْعَنَايَاتِ - كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ

خلیفه خواهد کرد چنانچه خلیفہ ساخت

من قبلهم من اهل الصلاح والتقاة - فثبت من

پیشینیان را از اهل صلاح و تقوی - پس ثابت شد از

القرآن ان الخلفاء من المسلمين الى يوم القيامة -

قرآن که خلیفہ از مسلمانان اند تا روز قیامت -

وانه لن ياتي احد من السماء - بل يبعثون من

و هیچ کس از آسمان هرگز نخواهد آمد بلکه از همین امت مبعوث

هذه الامة - وما لك لا تؤمن ببيان الفرقان -

خواهند شد و ترا چیست که بر بیان فرقا ایمان نمی آری

اتركت كتاب الله ام ما بقى فيك ذرة من العرفان -

آیا ترک کردی کتاب الله را یا نماند در تو یک ذره معرفت

وقد قال الله منكم وما قال من بنى اسرائيل -

و گفت خدا در قرآن لفظ منکم و نه گفت من بنی اسرائیل

وكفاك هذا ان كنت تبغى الحق وتطلب الدليل -

و این قدر ترا کافی است اگر حق می جوئی و دلیل می خواهی -

ايها المسكين اقرء القرآن ولا تمش كالمغرور - ولا

ای مسکین قرآن را بخوان و بپو مغرور مرو و

تبع من نور الحق لئلا يشكو منك الى الحضرة سورة

از نور حق دور مشو تا سوره فاتحه و سوره نور شکوه تو

الفاحة وسورة النور - اتق الله ثم اتق الله ولا تكن اول

بجانب الهی نکنند بترس از خدا باز بترس از خدا و انکار

کافر بآیات النور والفاحة۔ لکیلا یقوم علیک شاهدان
آیتہائے سجدۃ النور و فاتحہ مکین و اول الکافرین مشو تا بر تو دو گواہ قائم
فی الحضرة۔ وانت تقرء قوله وعد الله الذین امنوا منکم
نشوند در جناب الہی۔ تو میخوانی قول او تعالیٰ وعد اللہ الذین امنوا منکم

وتقرء قوله لیستخلفنہم ففکر فی قوله منکم فی سورة النور
د قول او لیستخلفنہم پس فکر کن در قول او کہ منکم است در سورة نور
و اترك الظالمین وظنہم۔ الم یان لك ان تعلم عند
و ترک کن ظالمان را و گمان او شانرا آیا وقتت ز رسید کہ بدانی وقت قرأت
قراءة هذه الایات۔ ان الله قد جعل الخلفاء کلہم من
ایں آیتہا کہ تمام خلفاء از ہمیں اُمّت

هذه الامة بالعنايات۔ فكيف یأتی المسيح الموعود
خواہند شد۔ پس چگونہ مسیح موعود

من السموات۔ الیس بالمسیح الموعود عندك من الخلفاء۔
از آسمان خواہد آمد۔ آیا نزد تو مسیح موعود از جملہ خلیفہا نیست۔

فكيف تحسبه من بنی اسرائیل ومن تلك الانبیاء۔
پس چگونہ مے شمارای او را از بنی اسرائیل و از ان انبیاء مے شمارای۔

اتترك القرآن وفي القرآن كل الشفاء۔ او تخلبت
آیا ترک مے کنی قرآن را حالانکہ در قرآن از ہر قسم شفاءست یا غالب شد
علیک شقوتک فتترك متعمداً طریق الایہتداء۔
بر تو بد بخنئی تو پس عمدًا طریق ہدایت را ترک مے کنی۔

الآتري قوله تعالى كما استخلف الذين من قبلهم

آیا نمی بینی فرموده خدا تعالی که این خلیفه ها همچو آن خلیفه ها خواهند بود که

فی هذه السورة - فوجب ان يكون المسيح الاتي من

در بنی اسرائیل بودند پس ازین آیت واجب شد که مسیح موعود ازین

هذه الامة - لا من غيرهم بالضرورة - فان لفظ كما ياتي

امت باشد و غیر او شان نه باشد - چرا که لفظ كما می آید

للمشابهة والمماثلة - والمشابهة تقتضي قليلا من

برائے مشابهت و مماثلت - و مشابهت تقاضا می کند که چیزی

المغايرة - ولا يكون شئ مشابه نفسه كما هو من البديهيات -

مغايرت در میان باشد و هیچ چیزی مشابه نفس خود نتواند شد چنانچه

فثبت بنص قطعي ان عيسى المنتظر من هذه الامة و

این ظاهر است پس ثابت شد بنص قطعی که عیسی منتظر ازین امت است و

هذا يقيني ومنزه عن الشبهات - هذا ما قال

این یقینی است بغير شبه - این آن امر است که

القران ويعلمه العالمون - فبأي حديث بعدا توأمون -

قرآن فرموده است و دانندگان او را نه دانند پس بعد از قرآن کدام حدیث را قبول

وقد قال القران ان عيسى نبي الله قد مات - ففكر في

خواهید کرد و قرآن فرموده است که عیسی نبی الله فوت شد - پس فکر کن

قوله فلما توفيتني ولا تحي الاموات - ولا تنصر النصارى

در قول او لما توفيتنی و زنده کن مردگان را و نصاری را

بالا باطل و الخز عیلات۔ وقتنہم لیست بقلیلة فلا تزدها
 بدو غمها مدد مدد و فتنہ ہائے نصاریٰ کم نیستند۔ پس تو زیادہ مکن
 بالجهلات وان كنت تحب حیات نبی فامن بحیات نبینا
 آن فتنہ ہارا از بھالت و اگر دوست میداری کہ پیغمبر سے زندہ باشد پس بحیات نبی ما
 خیر الکائنات۔ وَمَا لَكَ اِنَّكَ تحسب میتا من کان
 کہ خیر الکائنات است ایمان آر و چه شد ترا کہ تو آنکہ رحمة للعالمین بود
 رحمة للعالمین۔ وتعتقد ان ابن مریم من الاحیاء بل
 اورا مردہ مے انگاری و اعتقاد داری کہ عیسیٰ ابن مریم از زندگان است بلکہ
 من المحیین۔ انظر الی النور ثم انظر الی القاطعة۔ ثم ارجع
 از زندہ کنندگان۔ نظر کن سوتے سورہ نور باز نظر کن سوتے سورہ فاتحہ باز چشم را
 البصر لیرجع البصر بالدلائل القاطعة المست تقرء
 سوتے آن رجوع ده تاکہ باز آید چشم تو بدلائل قاطعہ آیا نے خوانی
 صراط الذین انعمت علیہم فی هذه السورة فانی توفک
 صراط الذین انعمت علیہم دریں سورہ پس کجائے روی
 بعد هذا اتنسی دعاءک او تقرء بالخفلة۔ فانک سألت
 بعد نسیں آیا فراموش مے کنی دعاء خود را یا از راہ غفلت مے خوانی چرکہ تو سوال
 عن ربک فی هذا الدعاء والمسئلة۔ ان لا یغادر نبیا
 کردی از رب خود دریں دعا و سوال۔ کہ هیچ نبی را نگذارد
 من بنی اسرائیل الا ویبعث مثیلہ فی هذه الامة۔
 از انبیاء بنی اسرائیل مگر اینکہ مثیل او دریں امت پیدا کند

وَيَحْكُ أَنْسَيْتَ دُعَاكَ بِهَذِهِ السَّرْعَةِ - مع انك تقرءه

دائے برتو آیا فراموش کردی دُعائے خود را بدین جلدی باوجودے کہ

۱۴۷ فی الاوقات الخمسة - عجبت منك كل العجب أهذا

آزما پنج وقت ہی خوانی من از تو کمال تعجب ہے کہم آیا دُعائے تو

دُعَاكَ - وتلك أراءك - انظر الى الفاتحة وانظر الى

ایں است و دائے ہائے آن نظر کن سوئے فاتحہ و سوئے

سُورَةِ النُّورِ مِنَ الْفِرْقَانِ - وَاَيُّ شَاهِدٍ يَقْبَلُ بَعْدَ شَهَادَةِ

سورۃ نور از فرقان و کدام شہادت قبول خواہی کرد بعد شہادت

الْقُرْآنِ - فَلَا تَكُنْ كَالَّذِي سَرَىٰ اِيْمَاسَ خَوْفِ اللَّهِ وَ

قرآن - پس مباش ہمہ کسے کہ دور کرد در دل داشتہ خوف الہی و

اسْتَشْعَارِهِ - وَتَسْرِبْ لِبَاسِ الْوَقَاحَةِ وَشَعَارَةِ - اَتَتَرَكَ

نہاں داشتن او و پوشید لباس وقاحت و شامہ آن آیا ترک می کنی

كِتَابَ اللَّهِ لِقَوْمٍ تَرَكُوا الطَّرِيقَ - وَمَا كَمَلُوا التَّحْقِيقَ وَالتَّعْمِيقَ -

کتاب الہی را برائے قومی کہ ترک کردہ اند راہ را و کامل نکردند تحقیق و تعمیق را

وَإِنْ طَرِيقَهُمْ لَا يَوْصِلُ إِلَى الْمَطْلُوبِ - وَقَدْ خَالَفَ التَّوْحِيدَ

و طریق ایشان تا مطلوب نمی رساند و مخالف افتادہ است توحید را

وَسَبِيلَ اللَّهِ الْمَحْبُوبِ - فَلَا تَحْسِبْ وَعِرًا دُمْنًا وَإِنْ دُمْنُهُ كَثِيرٌ

و راہ ہائے خدا را - پس سخت را نرم دال اگرچہ گام ہا آزا نرم

مِنَ الْخَطَا - وَإِنْ اهْتَدَتْ إِلَيْهَا أَبَابِيلُ مِنَ الْقَطَا - فَإِنْ

کردہ باشند - و اگرچہ سوئے او رفتہ باشند بسیارے از مُرغانِ سنگِ نزار - چرا کہ

هدى الله هو الهدى - وأن القرآن شهد على موت المسيح -
 هایت خدا همچون در اصل هدایت است و قرآن گواهی داده است بر موت مسیح -

و أدخله في الاموات بالبيان الصريح - ما لك ما تفكر
 و داخل کرد او را در مُردگان به بیان صریح - چه شد ترا که فکر نمی کنی

في قوله فلمّا توفيتني وفي قوله قد خلت من قبله الرسل -
 در قول او فلما توفیتی و در قول او قد خلت من قبله الرسل -

وما لك لا تختار سبيل الفرقان و سترك السبيل - وقد
 و چه شد ترا که راه قرآن اختیار نمی کنی و خوش افتاد ترا راه راست دیگر و

قال فيها تحيون وفيها تموتون - فما لكم لا تفكرون -
 گفت که در زمین زنده خواهید ماند و در زمین خواهید مُرد چه شد شما را که فکر نمی کنید

وقال لكم فيها مستقر و متاع الى حين - فكيف صار
 و گفت که قرارگاه شما زمین خواهد بود - پس چگونه

مستقر عيسى في السماء او عرش رب العالمين ان هذا
 عیسی علیه السلام بر آسمان قرار گرفت این صریح دروغ است

الا كذب مبين - وقال سبحانه اموات غير احياء -
 است - و گفت خدا تعالی که ذاتش پاک است آنانکه بر تنش شان

فكيف تحسبون عيسى من الاحياء - الحياء الحياء -
 می کنید مُردگان اند نه زندگان پس چگونه عیسی زنده است جلّه حیاء کردن است -

يا عباد الرحمن - القرآن القرآن - فاتقوا الله ولا تتركوا
 ای بندگان خدا قرآن را لازم بگیرید - پس از خدا بترسید و

الفرقان - انه كتاب يستل عنه انس وجان - وانكم

قرآن را ترک کنید - آن کتابی است که انس و جان را بدان باز پرس خواهد شد و

تقرؤن الفاتحة في الصلوة - ففكر وافيهها يا ذوى الحصات -
شما می خوانید سوره فاتحه را در نماز پس فکر کنید درو ای دانشمندان -

الآتجدون فيها آية صراط الذين انعمت عليهم - فلا تكونوا

آیانه یابید در آن آیت صراط الذين انعمت عليهم پس مباشش

كالذين فقدوا نور عینهم - وذهب بمالهم - ويحكم وهل

همچو کسانی که گم کردند نور چشمان خود و هر چه نزدشان بود برباد رفت - وائے بر شما وایا

بعد الفرقان دليل - اوبقى الى مقر سبيل - ايقبل

هست بعد از قرآن دیل - یا سوئے گریزگاه واسه مانده است - آیا قبول می کند

عقلکم ان يبشر ربنا في هذا الدعاء - بانه يبعث الائمة

عقل شما که خدا درین دعا بشارت دهد اینکه او تعالی از همین

من هذه الامة لمن يريد طريق الاهتداء - الذين

امت برائے هدایت مردم امان خواهد فرستاد آنانکه

يكونون كمثل انبياء بني اسرائيل في الاجتباء والاصطفاء -

باشند مثل انبیاء بنی اسرائیل در برگزیدگی -

ويامرنا ان ندعوا نكون كانبیاء بني اسرائيل - ولا

و حکم کند ما را که ما همچو پیغمبران بنی اسرائیل شویم - و

نكون كاشقیاء بني اسرائيل - ثم بعد هذا اید عنا ویلقینا

همچو بد بختان ایشان مشویم - و بعد ازین دفع کند ما را و بیندازد

فی وهاد الحرمان - ویرسل الینا رسولاً من بنی اسرائیل

در پستی های محرمی و از بنی اسرائیل پیغمبری بفرستد و

وینسی وعدة کل النسیان - وهل هذا الا المکیدة التي

وعدده خود را فراموش کند - و این نیست مگر فریبی که

لا ینسب الی الله المنان - وان الله قد ذکر فی هذه السورة

۱۸۵

منسوب نتوان کرد سوائے خدا - و خدا تعالی درین سوره ذکر

ثلثة احزاب من الذین انعم علیهم والیهود و

سه گروه کرده است از منعم علیهم و یهود و

النصرانیین - ورغبنا فی الحزب الاول منها ونهی عن

نصارائی - و رغبت داد ما را در گروه اول و منع کرد از

الآخرین - بل حثنا علی الدعاء والتضرع والابتهال -

باقی گروه بلکه بر انگیخت ما را بر دعا و تضرع و ابتهال -

لنکون من المنعم علیهم لا من المغضوب علیهم واهل

تا که ما از منعم علیهم شویم نه از مغضوب علیهم و اهل

الضلال - ووالذی انزل المطر من الغمام - و اخرج الثمر

ضلالت و قسم بخدائی که نازل کرد باران را از ابر و بیرون آورد بار

من الکمام - لقد ظهر الحق من هذه الاية - ولا یشک فیها

را از شکوفه - تحقیق ظاهر شده است ازین آیت و شک نخواهد کرد

من اعطی له ذرة من الدراية - وان الله قد من علینا بالتصريح

درو هر که داده شد یک ذره از دانش و خدا تعالی احسان کرد بر ما بتصریح

والاظہار۔ واما طعننا وعتاء الافتکار۔ فوجب علی الذین

و ظاہر کردن و دُور کردن از مامشت فکر کردن را پس واجب شد بر آنانکہ

ینضنضون نضنضة الصل۔ و یخلقون حلقة البازی

زبان می چنانند ہمچو چنانیدن مار خورد و می نگرند ہمچو نگیستن بانسے کہ

المطل۔ ان لا یعرضوا عن هذا الزینعام۔ ولا یکنوا کالانعام۔

صید را سے بیند۔ کہ ازین انعام اعراض نکنند و ہمچو چار پایاں نشوند

وقد علق بقلبی ان الفاتحة تأسوا جراحهم۔ و تریش

و این امر بدل من آویخت کہ سورہ فاتحہ ریشہائے اوشان را دُور خواہد کرد

جناحهم۔ و ما من سورة فی القرآن الا هی تکذیہم فی

و بازوے ایشانرا پر خواہد نہاد و در قرآن هیچ سورۃ نیست مگر آن کذب

هذا الاعتقاد۔ فاقراء ما شئت من کتاب اللہ یریک طریق

شان می کند۔ پس بخوان کتاب الہی را از ہر جا کہ می خواہی بنماید

الصدق والسداد۔ الا تری ان سورة بنی اسرائیل یمنع

ترا راہ صدق و سداد۔ نمی بینی کہ سورۃ بنی اسرائیل منع می کند

المسیح ان یرقی فی السماء۔ وان ال عمران تعدا

مسیح را کہ سوئے آسمان صعود نماید و سورہ آل عمران وعدہ می کند او را

ان اللہ متوفیہ و ناقلہ الی الاموات من الاحیاء۔ ثم

کہ خدا وفات دہد او را و از زندگان سوئے مُردگان نقل کند۔ باز

ان المائدة تبسط له مائدة الوفات۔ فاقراء فلما توفیتنی

سورہ مائدہ می گسترد برائے مسیح مائدہ وفات را۔ پس بخوان آیت فلما توفیتنی

ان كنت في الشبهات - ثم ان الزمر يجعله من زمرا
 اگر در شبهات هستی - باز سوره زمر ازان گروه اورا می کند
 يعودون الى الدنيا الدنية - وان شئت فاقراء فيمسك
 که در دنیا باز نمی آیند و اگر بخوای پس بخوان این آیت
 التي قضى عليه الموت واعلم ان الرجوع حرام بعد المنيّة - و
 که خدا بندگان می دارد ازینکه در دنیا باز بیایند - و حرام است باز آمدن بعد
 حرام على قرية اهلكها الله ان تبعث قبل يوم النشور -
 از مرگ - و حرام است بر دیه که خدا هلاک کرد آنرا که قبل از قیامت زنده شوند -
 و اما الاحياء بطريق المعجزة فليس فيه الرجوع الى الدنيا
 مگر زنده کردن بطریق معجزة پس در رجوع نیست سوسه دنیا
 التي هي مقام الظلم والزور - ثم اذا ثبت موت المسيح
 که مقام ظلم است - باز چون ثابت شد موت مسیح
 بالنص الصريح - فزال الله وهم نزوله من السماء بالبيان
 بنص صریح - پس دور کرد خدا تعالی و هم فرو آمدن او به بیان
 الفصيح - و اشار في سورة النور والفاحة - ان هذه
 فصیح - و اشارت کرد در سوره نور و سوره فاتحه که این
 الامة يرث انبياء بني اسرائيل على الطريقة الظلية -
 امت و ارث خواهد شد انبیاء بنی اسرائیل را بر طریق ظلیت -
 فوجب ان ياتي في آخر الزمان مسيح من هذه الامة -
 پس واجب شد که بیاید در آخر زمان مسیح ازین امت -

۱۸۲

کما اتی عیسیٰ ابن مریم فی آخر السلسلۃ الموسویۃ۔ فان
چنانچہ حضرت عیسیٰ بن مریم در آخر سلسلہ موسویہ آمدہ پس
موسیٰ و محمدؐ علیہما صلوات الرحمن متماثلان
بر تحقیق موسیٰ و محمد علیہما السلام مماثل اند از روئے

بنص الفرقان۔ وان سلسلۃ هذه الخلافة۔ تشابه سلسلۃ
قرآن و این سلسلہ خلافت مشابہ است آل سلسلہ
تلك الخلافة۔ کما ہی مذکورۃ فی القرآن۔ وفيها لا يختلف
خلافت را و دریں اختلاف نیست۔ چنانچہ در قرآن آمدہ است و بہ تحقیق

اثبات۔ وقد اختتمت مئات سلسلۃ خلفاء موسیٰ علی
نتم شدہ صدی ہائے سلسلہ خلفاء موسیٰ بر

عیسیٰ کمثل عدة ايام البدر۔ فكان من الواجب
مسیح بر شمار روز ہائے لیلة البدر۔ پس واجب بود کہ

ان يظهر مسیح هذه الامة في مدة هي كمثل هذا القدر۔
مسیح این امت ہم دریں مدت ظاہر شود۔

وقد اشار اليه القرآن في قوله لقد نصركم الله ببدر
و اشارت کرد قرآن سوئے این معنی در قول او کہ خدا مدد شما کرد در

وانتم اذلة۔ وان القرآن ذو الوجوه کما لا يخفى علی
بدر و شما ذلیل بودید۔ و قرآن ذو الوجوه است چنانچہ بر علماء بزرگ پوشیدہ

العلماء الاجلة۔ فالمعنى الثانى لهذه الآية في هذا
نست۔ پس معنی ثانی این آیت دریں

المقام - ان الله ينصر المومنين بظهور المسيح الى مدين

مقام که خدا مدد مومنان بظهور مسیح تا آن صدمی با

تشابه عدتها ایام البدر التام - والمؤمنون اذلة في

خواهد کرد که شمار آنها بدر تمام را مشابیهت دارد و مومنان در آن زمان ذلیل

تلك الايام - فانظر الى هذه الآية كيف تشير الى ضعف

خواهند بود پس بنگر سوئے این آیت چگونه اشارت می کند سوئے ضعف

الاسلام - ثم تشير الى كون هلاله بدراً في اجلي مسمى

اسلام باز اشارت میکند سوئے اینکه آن هلال در آخر بدر خواهد شد و باز

من الله العلام - كما هو مفهوم من لفظ البدر - فالحمد

اشکوت میکند سوئے وقت ظهور مسیح که صدمی چهارم است چنانچه از لفظ بدر مفهوم

لله على هذا الافضال والانعام - وحاصل ما قلنا في

می شود - پس حمد خدا را بر این فضل و نعمت دادن - و درین باب هر چه گفتیم حاصل آن این

هذا الباب - ان الفاتحة تبشر بكون المسيح من هذه الامة

است - که سوره فاتحه بشارت می دهد به مسیح از همین امت -

فضلا من رب الارباب - فقد بُشِّرنا من الفاتحة بأئمة

پس بتحقیق بشارت داده شدیم از قرآن به امامانی که

منهم كانبیاء بنی اسرائیل - وما بُشِّرنا بنزول نبی من

انبیاء بنی اسرائیل خواهند بود و بشارت نه داده شد ما را که پیغمبری از

السماء فتدبر هذا الدلیل - وقد سمعت من قبل ان

آسمان نازل خواهد شد پس تدبر کن درین دلیل - و پیش از دانستی که

سُورَةُ النُّورِ قد بشرتنا بسلسلة خلفاء تشابه سلسلة
سورة النور بشارت داده است بسلسله آل خليفه ما که مشابه اند به

خلفاء الكليم. وكيف تتم المشابهة من دون ان يظهر
خليفه ائمه موسى. و چگونه بکمال رسد این مشابہت بجز اینکه ظاهر شود مسیح

مسیح ک مسیح سلسلة الكليم في آخر سلسلة النبي الكريم.
درین آیت بهجہ مسیح سلسله حضرت موسی و ما ایمان آوردیم بدین

وانا انا بهذا الوعد فانه من رب العباد. وان الله لا
وعده که آن از رب العباد است. و خدا

يخلف الميعاد. والعجب من القوم انهم ما نظروا الى وعد
تخلف وعده نه کند. و عجب است از قوم که او شان وعده خدا تعالی

حضرة الكبرياء. وهل يوفي ويُنجز الا الوعد فلينظروا بالتقوى
را نظر نه کردند. و ایفاء وعده می کنند نه ایفاء چیزه دیگر پس نظر کنید

والحياء. وهل في شرعة الانصاف. ان ينزل المسيح
از تقوی و حیاء و آیا جائز هست در طریق انصاف که نازل کرده شود مسیح

من السماء ويخلف وعد مماثلة سلسلة الاستخلاف.
از آسمان و وعده مماثلت سلسله استخلاف ترک کرده شود.

وان تشابه السلسلتين قد وجب بحكم الله الغيوس.
و تشابه این هر دو سلسله واجب شد بحکم خدای غیور.

كما هو مفهوم من لفظ كما. في سورة النور.

چنانچه فهمیده می شود از لفظ كما در سورة نور.

الباب السابع

باب مفتتح

فی تفسیر غیر المغضوب علیهم ولا الضالین -

در تفسیر خیر المغضوب علیهم ولا الضالین -

اعلم اسعدك الله ان الله قسم اليهود والنصارى في هذه
بدا که خدا تعالی مددگار تو باشد که او تعالی تقسیم کرده است
السورة على ثلاثة اقسام - فرغبتا فی قسم منهم وبشریه
یهود و نصاری را درین سوره هر سه قسم پس رغبت داد ما را در قسمی از آن هر سه قسم
بفضل و اکرام - و علمنا دعاء النکون مکمل تلك الکرام -
و ما را دعا آموخت تا همچو آن بزرگان شویم
من الانبياء والرسل العظام - و بقى القسمان الاخران -
از انبیاء و رسولان بزرگ - و باقی ماند دو قسم دیگر
وهما المغضوب علیهم من اليهود والضالون من اهل
و آن مغضوب علیهم از یهود اند و گمرازان از صلیب
الصليبان - فامرنا ان نعوذ به من ان نلحق بهم من
پرستان - پس حکم کرد ما را که بدیشان لاحق شویم -
الشقاوة والطغيان - فظهر من هذه السورة ان امرنا
پس ازین - سوره ظاهر شد که امر ما

قد ترك بين خوف ورجاء - ونعمة وبلاء - اما مشابهة

گذاشته شد در خوف و رجا - و نعمت و بلا - يا مشابه

۱۸۶

بالانبياء - واما شرب من كأس الاشقياء - فاتقوا الله الذي

به پیغمبران است و یا نوشیدن است از جام بد بختان - پس ازان خدا ترسید که

عظم وعيده - وجلت مواعيده - ومن لم يكن على هدى

و عید او بزرگ است و وعده هائے او نیز بزرگ اند - و هر که بر هدایت

الانبياء من فضل الله الودود - فقد خيف عليه ان يكون

انبیاء نباشد - پس خوف است که

كالنصارى او اليهود - فاشتدت الحاجة الى نموذج النبيين

همچو یهود و نصاری باشد - پس سخت شد حاجت سوائے نمونه انبیاء

والمسلمين - ليدفع نورهم ظلمات المغضوب عليهم والشبهات

و مرسلاں تا که نور اوشان تاریکی یهود و نصاری دور کند

الضالين - ولذلك وجب ظهور المسيح الموعود في هذا

و از بهر همین واجب شد ظهور مسیح موعود درین

الزمان من هذه الامة - لان الضالين قد كثروا

زمانه همین اُمت - زیرا که ضالین بسیار شده اند

فاقتضت المسيح ضرورة المقابلة - وانكم ترون افواجا

پس ضرورت مقابله مسیح را بخواست - و شما می بینید فجاء

من القسيسين الذين هم الضالون - فاین المسيح

از علماء نصاری که همان فرقه ضاله است - پس کجاست آن مسیح

الذی یدبهم ان کنتم تعلمون۔ اما ظهر اثر الدعاء۔ او ترکتم
 که دفع کند او شانرا اگر سے دانید۔ آیا اثر دعا ظاهر نشد
 فی اللیلة الیلء۔ ام علمتم دعاء صراط الذین۔ لیزید الحسرة
 یا شمارا در شب تاریک گذاشتند۔ آیا دعا صراط الذین از بهر این آموخت
 وتکونوا کالمحرومین۔ فالحق والحق اقول ان الله ما قسم الفرق
 آمد که تا حسرت زیاده شود۔ پس راست راست می گوئیم که خدا تقسیم نکرده
 علی ثلاثة اقسام فی هذه السورة۔ الا بعد ان اعد کل نموذج
 است در سورة فاتحه فرقه را بر سه قسم مگر بعد اینکه طیار کرد هر نمونه را
 منهم فی هذه الامة وانکم تزرون کثرة المغضوب علیهم
 از ایشان درین امت و محل ظاهر شد کثرت مغضوب علیهم
 وکثرة الضالین۔ فاین الذی جاء علی نموذج النبیین
 وکثرت ضالین۔ پس کجاست آن شخص که بر نمونه انبیاء
 والمرسلین من السابقین۔ ما لکم لا تفکرون فی هذا
 آمده باشد۔ چه شد شمارا که درین فکر نمی کنید
 وتمرّون غافلین۔ ثم اعلم ان هذه السورة قد اخبرت عن
 و می گذرید همچو غافلان۔ باز بدانکه این سورة خبر داده است از
 المبدء والمعاد۔ واشارت الی قوم هم اخر الاقوام ومنتهی
 مبدء و معاد۔ و اشاره کرد سوئے قومی که ایشان آخر قوم ها و جائے آنها
 الفساد۔ فانها اختتمت علی الضالین۔ وفيه اشارة
 فساد اند چرا که آن سورة ختم شد بر ضالین و درین اشارة است

للمتدبرين - فان الله ذكر هاتين الفرقتين في آخر السورة -
برائے متدبران - چراکہ خدا ذکر کرد این ہردو فرقہ را در آخر سورۃ

وما ذکر الدجال المعهود تصريحا ولا بالاشارة - مع ان المقام
و ذکر دجال معهود نہ کرد نہ تصریحا نہ اشارۃ باوجود اینکہ مقام
كان يقتضى ذكر الدجال - فان السورة اشارة في قولها
تقاضا ہے کہ ذکر دجال کردہ آید چراکہ این سورۃ در قول

الضالين الى آخر الفتن واكبر الاهوال - فلو كانت فتنة
الضالين اشارہ کردہ است سوئے آن فتنہ کہ آخر فتنہ ہست و سخت تر از ہمہ خوف ہا پس
الدجال في علم الله اكبر من هذه الفتنة - لختم السورة
اگر در علم الہی فتنہ دجال بزرگ تر فتنہ بودے - البتہ سورۃ را

عليها لا على هذه الفرقة - ففكر و اني انفسكم انسى اصل الامر ربنا
بر ان فتنہ ختم ہے کرد نہ بریں فرقہ پس فکر کنید در نفس خود آیا فراموش کرد اصل امر را
ذوالجلال - و ذكر الضالين في مقام كان واجبا فيه ذكر
تعالیٰ ذوالجلال - و ذکر کرد ضالین را در مقامی کہ واجب بود در انجا ذکر

الدجال - وان كان الامر كما هو نزع عم الجہال - لقال
دجال کردن - و اگر امر چنان بودے کہ جابلان خیال کردہ اند - البتہ
الله في هذا المقام غير المغضوب عليهم ولا الدجال -
خدا تعالیٰ بگفتہ کہ غیر المغضوب علیہم ولا الدجال -

وانت تعلم ان الله اراد في هذه السورة - ان يحث الامة
و تو میدانی کہ خدا تعالیٰ دریں سورۃ ارادہ فرمودہ است کہ این امت را

عَلَى طَرِيقِ النَّبِيِّينَ وَيُحَذِّرُهُمْ مِنْ طَرِيقِ الْكُفْرِ الْفَجْرَةِ - فذكر
 رغبت دهد در راه های انبیاء و بترساند از راه کافران و قاجران پس ذکر کرد
 قَوْمًا أَكْمَلَ لَهُمْ عِطَاءَهُ - وَاتَّمَّ نِعْمَاءَهُ - وَوَعَدَانَهُ بِأَعْتِ مِنْ
 قومی را که کامل کرد بر اوشان عطا و خود و تمام کرد بر و شل نعمت خود - و وعده کرد که او
 هَذِهِ الْأُمَّةُ مِنْهُ هُوَ يُشَابِهُ النَّبِيِّينَ - وَيُضَاهِي الْمُرْسَلِينَ -
 پیدا کننده کسی را که او مشابه انبیاء است و مشابه رسولان است -
 ثُمَّ ذَكَرَ قَوْمًا آخَرِينَ كَوَانِي الظُّلُمَاتِ وَجَعَلَ فِتْنَتَهُمْ آخِرَ
 باز قومی دیگر را ذکر کرد که در ظلمات گذشته شدند و گردانید فتنه اوشان را
 الْفِتْنِ وَأَعْظَمَ الْأَفَاتِ - وَأَمْرَانِ يَعُودُ النَّاسُ كُلُّهُمْ بِهِ
 اعظم الفتن و حکم کرد که مردم بدو پناه جویند
 مِنْ هَذِهِ الْفِتْنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - وَيَتَضَرَّعُونَ إِلَى دَفْعِهَا فِي
 ازیں فتنه تا قیامت - و برائے دفع آن فتنه در
 الصَّلَاةِ فِي أَوْقَاتِهَا الْخَمْسَةِ - وَمَا أَشَارَ فِي هَذَا إِلَى الدِّجَالِ
 نماز تضرع کننده پنج وقت - و اشارت نکرد اینجا سوء دجل
 وَفِتْنَتِهِ الْعَظِيمَةِ - فَأَيُّ دَلِيلٍ أَكْبَرَ مِنْ هَذَا عَلَى إِبْطَالِ
 و فتنه بزرگ او - پس کدام دلیل بزرگ تر ازیں است برائے باطل کردن
 هَذِهِ الْعَقِيدَةِ - ثُمَّ مِنْ مُؤَيِّدَاتِ هَذَا الْبَرْهَانِ - أَنَّ اللَّهَ
 این عقیده - باز از مؤیدات این برهان این است که خدا
 ذَكَرَ النَّصَارَى فِي آخِرِ الْقُرْآنِ كَمَا ذَكَرَ فِي أَوَّلِ الْفُرْقَانِ -
 ذکر نصاری در آخر قرآن کرده است چنانکه در اول فرقان کرده است

فَكَفَّرَ فِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَفِي الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ - وَمَا هُمْ
 وَ فُكِّرَ كُنْ دَد لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَ دَر وَسْوَاسِ خَنَّاسِ - وَ نَيْسَتْ
 إِلَّا النَّصَارَىٰ فَعَزَّ مِنْ عِلْمَاءِهِمْ بِرَبِّ النَّاسِ - وَإِنَّ اللَّهَ
 اَوْشَانِ مگر نصاری - پس از علماء شان پناه غما بخواه - وَ خدا تعالی
 كَمَا خَتَمَ الْفَاتِحَةَ عَلَى الصَّالِحِينَ - كَذَلِكَ خَتَمَ الْقُرْآنَ عَلَى
 هَمچنان كه ختم کرده است فاتحه را بر صالحین - هَمچنان ختم کرده است قرآن را بر
 النَّصْرَانِيَّتِ - وَإِنَّ الصَّالِحِينَ هُمُ النَّصْرَانِيُّونَ كَمَا رَوَى عَنْ
 نصرانیین - وَ فرقہ صالحین اَوْشَانِ نصرانیان اند چنانكه در ذكر منشور
 نَبِيَّتِنَا فِي الدَّرِّ الْمُنْشُورِ - وَ فِي فَتْحِ الْبَارِي فَلَا تَعْرُضُ عَنِ الْقَوْلِ
 آمده است - وَ هَمچنین در فتح الباری است پس اعراض کن از قول
 الثَّابِتِ الْمَشْهُورِ - وَمُسْلِمٌ الْجَمْهُورِ -
 مشهور و تسلیم کرده بمجهره -

الباب الثامن

باب هشتم

فِي تَفْسِيرِ الْفَاتِحَةِ بِقَوْلِ كُلِّي

در تفسیر سوره فاتحه بقول کلی

اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ أَفْتَحَ كِتَابَهُ بِالْحَمْدِ لَا بِالشُّكْرِ

بناگه شروع کرد الله تعالی کتاب خود را بحمد و شروع نکرد

وَلَا بِالثَّنَاءِ - لِأَنَّ الْحَمْدَ أَكْمَلَ مِنْهُمَا وَاحِطُهُمَا

به شكر و ثناء چه كه حمد اكمل است از ان هر دو و

بِالِاسْتِيفَاءِ - ثُمَّ ذَٰلِكَ رَدُّ عَلَىٰ عِبَادَةِ الْمَخْلُوقِينَ وَ

بر مٹنے کے لئے ہر دو باستیفاء احاطہ میدارد باز میں رد است بر کسے کہ پرستش

الاولیٰ - فَانْهَمُ بِحَمْدِ وَنِطْوَاغِيَتِهِمْ وَيَنْسُبُونَ إِلَيْهَا

مخلوق سے کہند چرا کہ او شان تعریف معبودان خود می کنند و صفات باری سوائے

صفات الرحمن - وَفِي الْحَمْدِ إِشَارَةٌ أُخْرَىٰ - وَهِيَ أَنَّ

شان منسوب می کنند - و در حمد اشارتے دیگر نیز هست و

اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ - يَقُولُ أَيُّهَا الْعِبَادُ اعْرِفُونِي بِصِفَاتِي -

آن میں است کہ خدا تعالیٰ می فرماید کہ اے بندگان مرا بصفت من شناخت

وَأَمْنَوَابِي لِكَمَا لَاقَىٰ - وَانْظُرُوا إِلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَيْنِ -

کنید و ایمان آرید بر من برائے کمالات من و نظر کنید در زمین و آسمان -

حَلْ تَجِدُونَ كَمَثَلِي رَبِّ الْعَالَمِينَ - وَارْحَمِ الرَّاحِمِينَ -

آیا می یابید مانند من آنکہ رب العالمین باشد و آنکہ ارحم الراحمین

وَمَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ - وَمَعْذَرَتُكَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْهَكْمَ إِلَهُ

و مالک یوم الدین باشد و باوجود این سوائے این اشارہ است کہ خدائے شا

جَمْعُ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْحَمْدِ فِي ذَاتِهِ - وَتَفَرُّدِي سَائِرِ مَخَاسِنِهِ

خدائے است کہ جمیع انواع حمد در ذات خود جمع می دارد و متفرد است و تمام خوبی ہا

وَصِفَاتِهِ - وَإِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ تَعَالَىٰ مَنْزِلُهُ شَانَهُ عَنْ كُلِّ

و صفات خود و اشارہ است سوائے اینکہ شان خدا تعالیٰ پاک است از ہر

نَقْصٍ وَحَوُولٍ حَالَةٍ وَلِحُوقِ وَصَمَةِ كَامِلِ الْمَخْلُوقِينَ - بَلْ

نقص و حوصلہ حالت و لحوق عیب ہمو مخلوق بلکہ

نقص و تغیر حالت و لحوق عیب ہمو مخلوق بلکہ

هو الكامل المحمود - ولا تحيطه الحدود - وله الحمد في
او کامل محمود است - و حدی احاطه او نمی کنند و برائے او حمد است
الاولی والاخرة ومن الازل الى ابد الابدین - ولذا لك سمی
در اول و آخر و از ازل تا ابد - و از بهر همین
الله نبیّه الحمد - و کذا لك سمی به المسيح الموعود لیشیر الی
خدا تعالی نام نبی خود احمد نهاد و همین نام احمد مسیح موعود را داد تا اشاره کند بگو
ما تعبد - و ان الله كتب الحمد علی راس الفاتحة - ثم اشار
آیهی قصد کرده است و خدا تعالی نوشت حمد را بر سر سوره فاتحه باز در آخر
الی الحمد فی آخر هذه السورة - فان آخرها لفظ الضالین - وهم
سوره سوسه حمد اشاره کرد چرا که در آخر سوره لفظ ضالین است و
النصارى الذين اعرضوا عن حمد الله واعطوا حقه لاحد من
اوشان نصاری هستند که از حمد الهی اعراض کردند و حق او یکی را از مخلوق
المخلوقین - فان حقيقة الضلالة هي ترك الحمد الذي يستحق
دادند چرا که حقیقت ضلالت این است که آن محمود را ترک کرده شود که مستحق
الحمد والثناء - كما فعل النصارى ونحتوا من عندهم محموداً اخر
حمد و ثنا است - همچنان که نصاری کردند و از نزد خود محمودی تراشیدند
و بالغوا فی الاطراء - و اتبعوا الالهواء - و بعدوا من عین الحیات -
و در ستودن مبالغه کردند و پیروی هوائے فتنائی کردند و از چشمه حیات دور شدند -
وهلكوا كما يهلك الضال في المومة - و ان اليهود هلكوا في اول امرهم
و هلاک شدند همچو گمراهی که در بیابان بے آب هلاک شود و یہود در اول امر خود

وباءوا بغضب من الله القهار - والنصارى سلکوا قليلاً ثم ضلوا
 از غضب الهی ہلاک شدند - و نصاریٰ قدمے چند رفتند باز گمراہ شدند
 وفقدوا الماء فما توافى فلاة من الاضطرار - فحصل هذا البليان
 و آب را گم کردند پس در بیابانی ببردند - پس حاصل کلام این است کہ
 ان الله خلق احمدين في صدر الاسلام وفي آخر الزمان - واشتار
 پیدا کرد خدا تعالیٰ دو احمد را در صدر اسلام و در آخر زمان و اشتار
 اليهما بتكرار لفظ الحمد في اول الفاتحة وفي آخرها لاهل العرفان -
 کرد سوسے آن ہر دو بہ دو بار آوردن لفظ حمد در اقل فاتحہ و آخر فاتحہ - و ہمچنین کرد تاکہ
 وفعل كذا لك ليرد على النصرانيين - وانزل احمدين من السماء
 ردّ کند بر نصرانیان - و نازل کرد دو احمد را از آسمان -
 ليكونا كالجدارين لحاية الاولين والآخرين - وهذا آخر ما اردنا
 تاکہ آن ہر دو باشند همچو دو دیوار برائے اولین و آخرین - و این آخر امر است کہ
 في هذا الباب - بتوفيق الله الراحم الوهاب - فالحمد لله على هذا
 ارادہ کردیم درین باب بتوفیق خدائے رحیم و وہاب - پس حمد خدا راست برین
 التوفيق والرفاء - وكان من فضله ان عهدنا قرن بالوفاء - وما
 توفیق و سازداری و این فضل او است کہ عہد ما بوفاء قرین کردہ شد و
 كان لنا ان نكتب حرقاً لولا عون حضرة الكبرياء - هو الذي ادى
 مجال ما نبود کہ ما حرفے نویسیم اگر مدد خدا نبودے - او آن خداست کہ
 الايات - وانزل البينات - وعصم قلبي وكلمتي من الخطاء - وحفظ
 نشانہا نمود دلائل بیّنہ نازل فرمود و نگہداشت قلم و کلمہ ہائے مرا از خطاء و

عَرَضِي مِنَ الْاَعْدَاءِ - وانه تبوء منزلی - و تجلی علی و حضر محفل - عزت مرا از دشمنان و اوها گرفت منزل مرا و تجلی کرد بر من و حاضر شد محفل مرا و اجتنابی لخلافته - و ابقی مرعای علی صرافته - و زکائی فاحسن و برگزید مرا برائے خلافت خود و چراگاه مرا برائے خود خالص داشت و تزکیه من کرد بر نیک تزکیتی - و ربانی فبالغ فی تربیتی - و انبتنی نباتا حسنا - و تجلی علی کرد تزکیه من و تربیت من کرد پس مبالغه کرد در تربیت و بطور نیک نشو و نما مراد داد و بر من تجلی فرمود و شغفی حبا - حتی اننی فرغت من عداوة الناس و محبتهم - و محبت خود در من داخل کرد تا بحدی که من از دوستی مردم فارغ شدم و از مدح غلق مدح الخلق و هذمتهم - و الان سواعلی من عاد الی اوعاد - و مذمت او شان و اکنون برابر است مرا که کسی بمن رجوع کند یا و سعاد من ضیاعی او مراد - و صارت الدنیا فی عینی کجاریة - عداوت کند - و بجوید از آب و زمین من یا سوائے من سنگ اندازد و دنیا بدعت - و اسود وجهها و صفوف الحسن تقوضت - و ششم در چشم من چنین شده است که کنیز کے کہ او را بعدی بر آندہ باشد و رؤسیا شدہ و حسن خیمہ الانف بالفتس تبدل - و لهب الخدود الی الفش انتقل - فجوت برکنده و بلند می بینی به پهنائی مبدل شد و سرخی رخسار با نقطه بے سیاه منتقل گشت پس بحول الله من سطوتها و سلطانها - و عصمت من صولة غولها بقوت خدا تعالی از سلطنت او ربائی یافتیم و محفوظ شدم از سمد شیطان و شیطانها - و خرجت من قوم یترکون الاصل و یطلبون او و از قومی خارج شدم کہ اصل می گذارند و شاخ را می گیرند - و برائے

الفراع - وَيُضَيِّعُونَ الْوَرَعَ لِهَذِهِ الدُّنْيَا وَيَجْبُثُونَ الزَّرْعَ - و
 دُنْيَا پر ہیزگاری را برائے ایں دُنْیا از دست می دهند و زراعت نام خود را بے فروشند
 یزیدون ان یحتکأ قواہم فی قلوب الناس - مع انہم ما خلصوا
 و بے خواہند کہ سخن شان در دل با جاگیرد - باوجود اینکه ایشان از چرکہائے
 من الادناس - وکیف یترقب الماء المعین من قرۃ قضئت -
 بخاست غلام نیافتہ اند و چگونه آب صافی از مشک بدبو میسر آید -
 والخلوص والدين من قرۃ یحۃ فسدت - وکیف یعد الاسیر
 و خلوص و دین از طبیعت فاسد - و چگونه قیدی ہمو
 کعطلق من الاسار - وکیف یدخل المقرف فی الاحرار - وکیف
 رہائی یافتہ شمرده شود - و چگونه داخل کرده شود بد نزاد در نیک اصلاں و
 یعد اکا الناس علیہ - و هو خبیث و خبیث ما یخرج من شفقیہ -
 چگونه گرد آیند مردم برو و او خبیث است و خبیث است آنچه از دین او بیرون
 و ان قلبي برء من ادناس الهوی - و بری الارضاء المولی - و ان
 می آید - و قلم من بری کرده شد از پرک ہائے ہوا و تراشیدہ شد بر کراضی کردن ہولی و بر ک
 لیواعی اثر من الباقیات الصالحات - ولا کاشرسنا بک
 قلم من نشان است از باقیات صالحات - نہ ہمو نشان شہائے
 المستومات - ونحن کما لا نزل عن صہوات المطایا - وانا
 اسپان کا رازار - و ما سواریم از پشتہائے اسپان نمی افیم - و ما
 مع ربنا الی حلول المنایا - و ان خیلنا تجول علی العدا
 با خدائے خودیم تا وقت موت و اسپان ما حملہ مے کنند بر دشمنان

کَالْبَازِي عَلَى الْعَصْفُورِ - اَوَّلًا لَجْدُلٍ عَلَى الْفَارِ الْمَذْزُورِ - رُوید
 بھجھ باز بر کنجشک یا بھجھ شقرہ بر موش ترسیدہ بگذاوید
 اَعْدَائِي بِعَضِّ الدَّعَاوِي - وَلَا تَدْعُوا الشَّبْعَ مَعَ الْبَطْنِ الْخَاوِي -
 اے دشمنان من بعض دعویٰ ہار و دعویٰ سیری کننید باوجود شکم خالی -

اَتَقُومُونَ لِلْحَرْبِ بِرِمَاحٍ أُشْرَعَتْ - وَلَا تَرُونَ إِلَى حُجُبِكُمْ
 آیا مے استید برائے جنگ بہ نیزہ ہائے کشیدہ - و سُوئے عجاب ہائے خود نمی بینید
 وَالْإِلَى سِلَاسِلِ ثَقُلَتْ - تَرُونَ غِمَرَاتِ النَّدَمِ ثُمَّ تَقْتَحِمُونَهَا -
 و سُوئے زنجیر ہائے خود کہ گراں شد - می بینید سختی ہائے ندامت باز دران داخل می شوید
 وَتَجِدُونَ غَمَاءَ الذِّلِّ ثُمَّ تَزُورُونَهَا - وَأَنَّمَا مَثَلُكُمْ مَثَلُ عَنَزٍ
 و می یابید خود را نوگرفته از ذلت - یا نہ اورا می بینید و مثال شما بھجھ گو سپندے

تَأْكُلُ تَارَةً مِنْ حَشِيْشٍ وَتَارَةً مِنْ كَلَاءٍ - وَلَا يَطِيعُ الرَّاعِي مِنْ
 است کہ گاسم گیاه خشک خورد و گاہ تر - و اطاعت چوپان بغیر مرگش
 غَيْرِ خَلَاءٍ - وَكُلُّ مَا هُوَ عِنْدَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ فَلَيْسَ هُوَ إِلَّا كَالْكُدُوسِ
 نمی کند و ہرچہ نزد شما از علم است پس آن بھجھ نرین ناصاف

الْمُدُوسِ الَّذِي لَمْ يَذَر - وَخَالَطَهُ رُوثُ الْفِدَادِ دِينَ وَغَيْرَهَا
 کردہ است و دران سرگین گداوان و غیرہ چیز ہائے ردی آمیختہ است -

مَبَاضِرٌ - ثُمَّ يَقُولُونَ أَنَا لَا نَحْتَاجُ إِلَى حَكْمٍ مِنَ السَّمَاءِ -
 باز شما مے گوئید کہ ما محتاج حکم آسمانی نیستیم -

وَمَا هِيَ إِلَّا شَقْوَةٌ فَفَكَرُوا يَا أَهْلَ الْأَرَاءِ - وَإِنِّي أَعْلَمُ كَعْلَمِ
 و این صرف بد بختی است پس فکر کننید اے دانشمندان - و من

المحسوسات والبدیهیات۔ انی ارسلت من ربی بالہدایات

مے دالم ہجو علم محسوسات و بدہیات کہ من آمدہ ام از طرف رب خود بہ ہدایتہا

والآیات۔ وقد اوحی الیّ المدۃ ہی مدۃ وحی خاتم النبیین

و نشانہا۔ و من بقدر زمانہ وحی نبی صلی اللہ علیہ وسلم زمانہ

و کلمت قبل ان از نامن الاربعین۔ الی ان زناۃ المستین۔

الہام یافتہ و پیش زانکہ بچہل سال نزدیک رسیدہ باشم بدولت مکالمہ الہی مشورہ شدم

وہل یجوز تکذیب رجل ضاہت مدتہ مدۃ نبینا

تا اینکہ بشصت سال رسیدم و آیا تکذیب کسے جائز است کہ مدت وحی او ہجو مدت

المصطفیٰ۔ و ان اللہ قد جعل تلك المدة دلیلاً علی صدق

پیغمبر ما کہ برگزیدہ است و خدا تعالیٰ این مدت را دلیل صدق رسول

رسولہ المجتبیٰ۔ و سمعت انکارہ من بعض الناس۔

برگزیدہ خود گردانیدہ است و از بعض مردم انکار این دلیل شنیدم۔

وما قبلوا هذا الدلیل بلمۃ من الوسواس الخناس۔

و ایشان قبول نکردند این دلیل را از وسوسہ شیطان۔

فاکتلت عینی طول لیلی۔ و جرت من عینی عین

پس مرا ہمہ شب خواب نہ بود و از چشم من چشمہ اشک روان

سیلی۔ فکلمنی ربّی برحمۃ العظمیٰ۔ و قال قل ان

شد۔ پس بمن خدا نے من ہمکلام شد و گفت کہ بگو این مردم را کہ

ہدی اللہ هو الہدی۔ فله الحمد و هو المولیٰ۔ و هو ربّی

ہدایت ہماں است کہ از خداست پس او را حمد است و او مولائے من است و

فی هذه وفي يوم تحشر كل نفس لتجزى - رب انزل علی
او رب من است در اینجا و در آخرت - اے خداے من بر دل

قلبی - و اظهر من جیبی بعد سلبی - و املأ بنور
من خود آ و از گریبان من ظاهر شو - و پر کن از نور

العرفان فوادی - رب انت مرادی فانتی مرادی - ولا
معرفت دل من - اے خدا تو مُراد من هستی پس به مراد من و نه

تمتني موت الكلاب - بوجهك يا رب الارباب - رب
میران مرا بمحو موت سگان - بروے تو اے پرورنده پرورندگان - اے خدا

انی اخترتك فاخترنی - وانظر الى قلبي واحضرنی -
من ترا اختیار کرده ام پس تو مرا اختیار کن و سوسے دل من بگر و نزد من بیا

فانك عليم الاسرار - وخبير بما يكتم من الاغيا -
چرا که تو عالم رازها هستی و بران امور آگهی داری که از غیر پوشیده اند خبر میداری

رب ان كنت تعلم ان اعدائي هم الصادقون المخلصون -
اے خدا اگر میدانی که دشمنان من راستبازان و مخلصان اند -

فاهلكني كما تهلك الكذابون - وان كنت تعلم اني منك
پس مرا هلاک کن چنانکه دروغ گویان هلاک کرده می شوند - و اگر میدانی که من از تو هستم

ومن حضرتك - فقم لنصرتي فاني احتاج الى نصرتك -
و از جناب تو هستم - پس برخیز برآمدن که من محتاج به تو ام -

ولا تفوض امري الى اعداء يمدون علي مستهزينين - واحفظني
و امر من بدان دشمنان سپرد کن که بر من به استهزای گذرند و نگه دار مرا

من المعادين والمآكرين - انك انت راحی وراحتی وجنتی
از دشمنان و مکرکنندگان - تو شراب من هستی و آرام من و بهشت من
وجنتی - فانصرني فی امری واسمع بکائی ورنتی - وصل علی
و سپهر من - پس مدد کن مرا در امر من و بشنو گریستن من - و درود

محمد خیر المسلمین - و امام المتقین - و هب له مراتب
بفرست بر محمد که خیر المسلمین - و امام المتقین است و آن مراتب او را

ما وهبت لغيره من النبیین - رب اعطه ما اردت ان
عطا کن که هیچ کس را از انبیاء نداده باشی ای خدا به او را آنچه بمن دادی

تعطیني من النعماء - ثم اغفر لي بوجهك وانت ارحم الرحماء -
اراده داری از نعمت ها باز مرا به بخش و تو ارحم الراحمین هستی -

والحمد لك علی ان هذا الكتاب قد طبع بفضلك فی مدة
و حمد ترا که این کتاب چاپ کرده شد در مدت

عدة العین - فی يوم الجمعة وفی شهر مبارک بین العیدین -
هفتاد روز در روز جمعه و در ماه مبارک در میان دو عید -

رب اجعله مبارکاً و نافعاً للطلاب - و هادياً الی طریق الصواب -
ای رب من بگردان این کتاب را مبارک بر آن طالبان و هدایت کننده سوائے راه صواب -

بفضلك یا عجیب الداعین - آمین ثم آمین -
بفضل خود ای قبول کننده دعائے دعا کنندگان -

و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین -
و آخر دعا همین است که همه حمد خدا را که رب العالمین است